

佛地经论

亲光菩萨等 造
大唐三藏法师 玄奘 译

编者：经论正文依网上下载，并参考莆田印金陵刻经处版，标记修改二处。
依文述义略加科判。最后颂文解释非一，未加科判。仅供学习参考。

科判

佛地经论卷第一- 1 -

甲一、略述造论所为

甲二、教起因缘分

乙一、传教者

乙二、如来住处圆满 - 2 -

丙一、何土所摄 - 3 -

丙二、显色圆满

丙三、形色圆满

丙四、分量圆满

丙五、方所圆满 - 4 -

丙六、因圆满

丙七、果圆满 - 5 -

丙八、主圆满

丙九、辅翼圆满

丙十、眷属圆满 - 6 -

丙十一、任持圆满

丙十二、事业圆满

丙十三、摄益圆满

丙十四、无畏圆满

丙十五、住处圆满 - 7 -

丙十六、路圆满、乘圆满、门圆满

丙十七、依持圆满

佛地经论卷第二- 8 -

乙三、薄伽梵最清净觉

丙一、显佛异余大师之二十一殊胜功德

丙二、以总别显示师尊二十一殊胜功德 - 9 -

丁一、前十九功德

丁二、后二无尽功德及辨析 - 10 -

乙四、眷属圆满 - 11 -

丙一、略述

丙二、无量大声闻众

丙三、无量菩萨摩訶萨众 - 13 -

佛地经论卷第三- 14 -

甲三、圣教所说分

乙一、总述安立大觉地

乙二、由数、摄安立 - 15 -

乙三、由名安立之理

乙四、由决择差别义安立 - 19 -

丙一、决择五法差别

丁一、清淨法界

戊一、体唯一味虚空喻

戊二、不相舍离虚空喻 - 20 -

戊三、含容一切虚空喻 - 21 -

佛地经论卷第四- 22 -

戊四、无生无灭虚空喻

戊五、无增无减虚空喻

戊六、无边无尽虚空喻 - 23 -

戊七、无坏无成虚空喻

戊八、无变无劳虚空喻 - 24 -

戊九、无相可得虚空喻

戊十、无所起作虚空喻 - 25 -

丁二、大圆镜智

戊一、如镜现影平等喻

戊二、如镜无间断动摇喻 - 27 -

戊三、如镜摩莹无垢光明遍照喻

戊四、如镜常现影喻 - 28 -

戊五、如镜无动无作喻

戊六、如镜影非离合不集散喻

佛地经论卷第五- 29 -

戊七、 如镜周莹遍起依缘喻	
戊八、 如镜非等量现影喻	- 30 -
戊九、 如镜处障无影喻	
戊十、 如镜处暗无影喻	- 31 -
戊十一、 如镜处远无影喻	
丁三、 平等性智 十平等法性圆满成就	
丁四、 妙观察智 十因	- 34 -
戊一、 建立因	
戊二、 生起因	- 35 -
戊三、 欢喜因	
戊四、 分别因	

佛地经论卷第六- 36 -

戊五、 受用因	
戊六、 趣差别因	
戊七、 界差别因	
戊八、 雨大法雨因	- 37 -
戊九、 降伏怨敌因	
戊十、 断一切疑因	
丁五、 成所作智	- 38 -
戊一、 总述三轮十化	
戊二、 身化三	- 39 -
己一、 神通化	
己二、 受生化	
己三、 业果化	
戊三、 语化三	- 40 -
己一、 庆慰语化	
己二、 方便语化	
己三、 辩扬语化	
戊四、 意化四	- 41 -
己一、 抉择意化	
己二、 造作意化	
己三、 发起意化	
己四、 受领意化	
丙二、 抉择受用和合一味事智	- 42 -

佛地经论卷第七- 44 -

丙三、 总颂净法界相具诸功德

甲四、 依教奉行分

- 51 -

甲一、略述造论所为

稽首无上良福田 三身二谛一乘众
我今随力造此论 为法久住济群生
览诸师意我已净 恐余劣智未能通
为令彼净生胜德 故我略释牟尼地

论曰。佛地经者，具一切智一切种智，离烦恼障及所知障，于一切法一切种相能自开觉亦能开觉一切有情，如睡梦觉、如莲花开，故名为佛地。谓所依所行所摄，即当所说清净法界大圆镜智、平等性智、妙观察智、成所作智，受用和合一味事等。是佛所依所行所摄故，名佛地。能贯能摄故名为经。以佛圣教贯穿摄持所应说义、所化生故，应知此中宣说佛地饶益有情。依所诠义名佛地经，如缘起经，如集宝论。

略说此经所摄义者，谓显世尊佛土圆满、功德圆满、眷属圆满；安立佛地五法总别受用和合一味事智；依净法界具诸功德三身差别。此则次第示现如来居如是处，具如是德，如是众俱，安立如是地义差别。如是处者，谓佛净土即十八种圆满庄严广大宫殿。如是德者，谓佛世尊二十一种殊胜功德。如是众者，谓无数量诸大声闻摩诃萨众，成就种种微妙功德。地义别者，谓大觉地五法总别受用和合一味事等，后当广说。

于此经中总有三分：一教起因缘分，二圣教所说分，三依教奉行分。总显已闻及教起时，别显教主及教起处。教所被机即是教起所因所缘故，名教起因缘分。正显圣教所说法门品类差别故，名圣教所说分。显彼时众闻佛圣教，欢喜奉行故，名依教奉行分。

甲二、教起因缘分

乙一、传教者

经曰。如是我闻一时薄伽梵。

论曰。如是我闻者，谓总显已闻。传佛教者言：如是事我昔曾闻如是。总言依四义转：一依譬喻，二依教诲，三依问答，四依许可。依譬喻者。如有说言。如是富贵如毗沙门。依教诲者。如有说言汝当如是读诵经论。依问答者。如有说言如是我闻如是宣说。依许可者。如有说言我当为汝如是而思。如是而作。如是而说。或许可言。是事如是有义此中唯依许可。谓结集时诸菩萨众咸共请言。如汝所闻当如是说。传法菩萨便许彼言。如是当说如我所闻又如是言信可审定。谓如是法我昔曾闻此事如是。齐此当说定无有异。有义此中亦依问答。谓有问言，汝当所说昔定闻耶？故此答言如是我闻。有义此中通依四种。依譬喻者，谓当所说如是文句如我昔闻。依教诲者，谓告时众如是当听我昔所闻。余如前说。我谓诸蕴世俗假者，闻谓耳根发识听受。废别就总，故说我闻。有义如来慈悲本愿增上缘力，闻者识上文义相生。此文义相虽亲依自善根力起，而就强缘，名为佛说。由耳根力自心变现故，名我闻。

有义闻者。善根本愿增上缘力如来识上文义相生，此文义相是佛利他善根所起，名为佛说。闻者识心虽不取得，然似彼相分明显现故，名我闻。应知说此如是我闻，意避增减异分过失，谓如是法我从佛闻，非他展转显示。闻者有所堪能，诸有所闻皆离增减异分过失，非如愚夫无所堪能。诸有所闻或不能离增减异分，结集法时传佛教者依如来教初说此言，为令众生恭敬信受，言如是法，我从佛闻，文义决定无所增减。是故闻者应正闻已，如理思惟，当勤修学。

言一时者。谓说听时，此就刹那相续无断，说听究竟，总名一时。若不尔者，字名句等说听时异，云何言一？或能说者得陀罗尼，于一字中一刹那顷，能持能说一切法门。或能听者，得净耳根，一刹那顷闻一字时，于余一切皆无障碍，悉能领受故，名一时。或相会遇时分无别故，名一时，即是说听共相会遇同一时义。时者，即是有为法上假立分位，或是心上分位。影像依色心等总假立故，是不相应行蕴所摄。何不别显如下处等，但说一时昼夜时分诸方不定不可别说？又义不定，或一刹那或复相续不可定说。是故总相，但说一时。

薄伽梵者，谓薄伽声依六义转：一自在义，二炽盛义，三端严义，四名称义，五吉祥义，六尊贵义。如有颂言：

自在炽盛与端严 名称吉祥及尊贵
如是六种义差别 应知总名为薄伽

如是一切如来具有于一切种皆不相离，是故如来名薄伽梵。其义云何？谓诸如来永不系属诸烦恼故，具自在义。焰猛智火所烧炼故，具炽盛义。妙三十二大士相等所庄严故，具端严义。一切殊胜功德圆满无不知故，具名称义。一切世间亲近供养咸称赞故，具吉祥义。具一切德常起方便利益，安乐一切有情无懈怠故，具尊贵义。或能破坏四魔怨故，名薄伽梵。四魔怨者，谓烦恼魔蕴魔死魔自在天魔。佛具十种功德名号，何故如来教传法者，一切经首但置如是薄伽梵名？谓此一名世咸尊重故，诸外道皆称本师名薄伽梵。又此一名总摄众德，余名不尔是故，经首皆置此名。薄伽梵德后当广说。

乙二、如来住处圆满

经曰。住最胜光曜七宝庄严。放大光明。普照一切无边世界。无量方所妙饰间列。周圆无际其量难测。超过三界所行之处。胜世间善根所起。最极自在净识为相，如来所都。诸大菩萨众所云集。无量天龙人非人等常所翼从。广大法味喜乐所持。作诸众生一切义利。灭诸烦恼灾横缠垢。远离众魔。过诸庄严，如来庄严之所依处。大念慧行以为游路。大止妙观以为所乘。大空无相无愿解脱为所入门。无量功德众所庄严。大宝花王众所建立大宫殿中。

论曰。此显如来住处圆满，谓佛净土如是。净土复由十八圆满事故，说名圆满。谓显色圆满，形色圆满，分量圆满，方所圆满，因圆满，果圆满，主圆满，辅翼圆满，眷属圆满，住持圆满，事业圆满，摄益圆满，无畏圆满，住处圆满，路圆满，乘圆满，门圆满，依持圆满。由十九句如其次第，显示如是十八圆满，即此圆满所严宫殿名佛净土。佛住如是大宫殿中说此契经。

丙一、何土所摄

受用、变化二佛土中，今此净土何土所摄？说此经佛，为是何身？有义此土变化土摄，说此经佛是变化身。声闻等众住此土中，现对如来闻说是经，欢喜信受而奉行故。佛心所现故，出三界净识为相为说胜法，化此地前诸有情类，令其欣乐修行彼因故，暂化作清净佛土。殊妙化身神力加众，令暂得见。若不尔者，声闻等众应俱不见。有义此土受用土摄，说此经佛是受用身。此净土量无边际故，路乘门等是实德故，受用如是清净佛土。一向净妙、一向安乐、一向无罪、一向自在，余处说故。解深密说，三地已上乃得生故，说此经佛，具后所说二十一种实功德故，说余经时不列如是佛功德故。若暂化作如是净土，如是妙身，加众令见，应如余经分明显说，然不说故。是受用土及受用身，声闻等众是佛化作，或诸菩萨现作此身，庄严佛土说法会故。若尔此是地上菩萨所应见闻，何故于此化佛土中结集流布？传法菩萨为欲示现一切智者及所居处超过一切世间法故。如是示现欲令所化生欣乐故。为令发愿当生如是清净佛土，见如是佛，闻如是法，修彼因故。为生广大胜解有情及诸菩萨胜欢喜故。欲令增上意乐胜解界坚牢故。结集流布。又是法胜，于此宜闻，然处非胜化身相粗不可宣说，故受用身居受用土，为初地上诸菩萨说，令传法者结集流通。若尔何故不但说彼所说法耶？若不说处及能说者，不知此法何处谁说，一切生疑故须具说。如实义者，释迦牟尼说此经时，地前大众见变化身居此秽土，为其说法，地上大众见受用身居佛净土，为其说法。所闻虽同，所见各别。虽俱欢喜信受奉行，解有浅深，所行各异；而传法者为令众生闻胜悌愿，勤修彼因，当生净土证佛功德，故就胜者所见结集。言薄伽梵住最胜等，乃至广说如来功德。

丙二、显色圆满

最胜光曜七宝庄严者，谓大宫殿用最胜光曜七宝庄严，或大宫殿七宝庄严，故最胜光曜。言七宝者：一金，二银，三吠琉璃，四牟婆洛揭婆，五遏湿摩揭婆；六赤真珠，谓赤虫所出名赤真珠，或珠体赤名赤真珠；七羯鸡恒诺迦。就此所重，且说七宝，其实净土无量妙宝绮饰庄严，非世所识。放大光明普照一切无边世界者，谓大宫殿放大光明，普照一切无边世界；或大宫殿其体周遍无边界故，放大光明普照一切。由此二句显佛净土显色圆满。

丙三、形色圆满

如是净土显色圆满，形量云何？无量方所妙饰间列，谓大宫殿妙饰间列无量方所，或大宫殿无量妙饰方所间列。言无量者，或数无量，或处无量，如慧为先安布间饰，是故说名妙饰间列。云何佛土净心为相，非外工具世匠所成而有？如是如慧为先，安布间饰。谓佛世尊昔菩萨时发巧便慧，如是如是加行誓愿庄严佛土。由先加行誓愿势力，于果位中虽无如昔戏论觉慧，而佛净识如是变现，亦令菩萨识如是变，故不相违。余处亦应依此理说。

丙四、分量圆满

如是净土形色圆满，分量云何？周圆无际其量难测，谓大宫殿其量周圆无际难测，或大宫殿其量无际周圆难测。又东方等分齐无故，长短等相难可测量。有义如来受

用身土随所化生所宜而现，或大或小其量无定。虽现广大亦有边际，然就地前菩萨智等，说言无际其量难测。有义如来受用身土，三无数劫所修无边善根所感，周遍法界。地上菩萨及诸如来，亦不能测其量边际。以无边故，如无始时。

如实义者，受用身土略有二种：

一自受用，谓诸如来三无数劫所修无边善根所感，周遍法界。为自受用大法乐故，从初得佛尽未来际相续无变。如诸功德，诸大菩萨亦不能见，但可得闻。如是净土以无量故，诸佛虽见亦不能测其量边际。

二他受用，谓诸如来为令地上诸菩萨众受大法乐，进修胜行随宜而现。或胜或劣或大或小，改转不定如变化土。如是净土以有边故，地上菩萨及诸如来皆测其量，但就地前言不能测。由是二种差别故言：周圆无际其量难测。

丙五、方所圆满

如是净土分量圆满，为三界处，为不尔耶？超过三界所行之处，谓大宫殿处所方域，超过三界所行之处；非如三界自地诸爱执为已有，所缘相应二缚随增，是彼异熟及增上果。如是净土非三界爱所执受故，离二缚故，非彼异熟增上果故，如涅槃等超过三界异熟果地。若尔净土非三界摄，便是无漏。若是无漏有为所摄，即是道谛便是善性。云何得用色声香等为其体性？以十八界十五有漏八无记等余处说故。有义十八界通有漏无漏皆有善性，然据二乘境界粗相相似，说言十八界中十五有漏八无记等。有义净土定心所变，虽有色等似十界相非土界摄，非诸世间五识所得，如遍处等所缘青等，皆是自在所生色故，法界所摄。是故净土虽用色等为其体性，是无漏善亦不相违。若尔菩萨五识不缘受用土耶？虽依彼力自识变异，然相粗妙不相似故，非五境摄。如来五识可不缘耶？佛缘事心作用相似，假名五识实非五识，恒在定故。余处宣说五识体是自性散乱，无有定故。若尔不从五根生耶？如来五根及色声等，相同根境假名五根，及色等境定心变故，实是法界自在生色。若尔四智应不同时，无有一时一类多识一身起故。许亦何失。如实义者，如来身土甚深微妙，非有非无非是有漏亦非无漏，非善非恶亦非无记，非蕴界等法门所摄，但随所宜种种异说。余处说言，十八界中十五有漏八无记等，但就二乘异生等境粗相分别，不就诸佛诸大菩萨甚深境界故。余处说如来非实蕴界处摄，所有善等皆是示现，乃至广说。如是净土为与三界同一处所为各别耶？有义各别：有处说在净居天上，有处说在西方等故。有义同处：净土周圆无有边际遍法界故。如实义者。实受用土周遍法界无处不有，不可说言离三界处，亦不可说即三界处。若随菩萨所宜现者，或在色界净居天上，或西方等处所不定。

丙六、因圆满

如是净土方所圆满，既超三界异熟果地，如涅槃等应无有因，若有因者应三界摄。若言净土超过三界，还有超过三界法因，此应当说其相，云何胜出世间善根所起。谓大宫殿用出世间无分别智后所得智善根为因而得生起，非是无因，非大自在天等为因。云何净土超过三界，而用出世无分别智后所得智？世间净法为异熟因，不说与彼为异熟因，然为余因彼得生起。如苦法智忍品，世第一法为因。此用本来无分别智后得无漏善法种子，三无数劫修令增广为此净土变现生因。无分别智名出世间，

后得过前，说名为胜用，胜出世无漏善根，为此生因。或诸声闻独觉圣道名出世间，如来善根过彼名胜。此佛净土如来识中无漏善根为因而生。有义但是增上缘生，以外法故。有义亦是因缘而生，亲能生故。若不尔者应无因缘。外法相望非因缘故。一切外法皆用内法熏习为因。若尔外法既是共有，云何有情各别种子，共为因缘合生一果？勿以小心测量大法。外物岂是极微合成？实有体性多因共感，但是有情异识各变，同处相似不相障碍。如众灯明，如多所梦。因类是同果相相似，处所无别假名为共，实各有异。诸佛净土亦复如是：各别识变皆遍法界，同处相似说名为共。

丙七、果圆满

如是净土因相圆满，果相云何？最极自在净识为相，谓大宫殿最极自在，佛无漏心以为体相。唯有识故，非离识外别有宝等，即佛净心如是变现似众宝等。如前已说，境界相故，如入青等遍处定者，识所现相。此即如来大圆镜智相应净识，由昔所修自利无漏净土种子因缘力故，于一切时遍一切处，不待作意任运变现。众宝庄严受用佛土与自受用身作所依止处。利他无漏净土种子因缘力故，随他地上菩萨所宜变现净土，或小或大或劣或胜，与他受用身作所依止处。谓随初地菩萨所宜，现小现劣，如是展转乃至十地最大最胜，于地地中，初中后等亦复如是。

丙八、主圆满

如是净土果相圆满，其主云何？宫殿定有主依持故，如来所都，谓大宫殿，诸佛世尊为主非余，以殊胜故，唯属世尊。或唯世尊住持摄受，非余所能。自受用土虽遍法界，一一自变各自为主，不相障碍。他受用土虽诸佛变，然一合相亦一相身，摄受为主，不相障碍。

丙九、辅翼圆满

如是净土主既圆满，应有辅翼，主必摄受辅翼者故。诸大菩萨众所云集，谓大宫殿常有无量大菩萨僧共所云集。谓来朝者必为辅翼，既有无数大菩萨僧常来辅翼，故无怨敌能为违害。诸声闻等无如是事，谓初地上诸菩萨众。虽不能集诸佛自利受用净土，而能集会诸佛利他受用净土。诸佛慈悲于自识上，随菩萨宜现粗妙土。菩萨随自善根愿力，于自识上似佛所生净土相现。虽是自心各别变现，而同一处形相相似，谓为一土共集其中。

如是地上菩萨净土，为是有漏为是无漏？有义无漏，谓自心中后得无漏净土种子愿力资故，变生净土，于中受用大乘法乐。以初地上诸菩萨众证真如理，得真无漏处真法流，住真净土常见诸佛，故所变土是真无漏道谛所摄。有义有漏。谓自心中加行有漏净土种子愿力资故，变生净土，于中受用大乘法乐。以彼菩萨虽证真如得真无漏，而七地来烦恼现起，乃至十地犹有修断烦恼种子及所知障。第八识体能持彼故，现受熏故，犹是有漏无记性摄。有为无漏道谛所摄，决定是善。若十地中第八识体是无漏善，应如佛地不能执持有漏种子，不应受熏。第八识体既是有漏无记性摄，所变净土云何无漏善性所摄？又一有情无二实身，其身尔时既是有漏，所依净土云何无漏？是故十地菩萨净土是妙有漏苦谛所摄。如实义者，十地菩萨自心所变净土有二：若第八识所变净土，是有漏识相分摄故，是有漏身所依处故，虽无漏善

力所资熏其相净妙，而是有漏苦谛所摄。随加行等所现亦尔。若随后得无漏心变净土影像，是无漏识相分摄故，从无漏善种子生故，体是无漏道谛所摄。

丙十、眷属圆满

如是净土辅翼圆满，应有眷属。故次说言：无量天龙人非人等常所翼从。谓大宫殿唯有天等眷属围绕。无有余类等者，等取药叉捷达缚阿素洛揭路荼紧捺洛莫呼洛伽等。莫呼洛伽即摄大蟒。云何净土超过三界所行之处，而有天等以为眷属。天等皆是三界摄故，净识如是摄受变现，为严净土故不相违或为成熟所化有情，示现如是变化种类。如为调伏劫比拏王，现化无量转轮王众眷属围绕。或诸菩萨化作无量天龙等身住净土中，以供养佛。或自化身为天龙等，翼从如来，故无有过。

丙十一、任持圆满

如是净土眷属圆满，于中止住，以何任持？广大法味喜乐所持，谓于此中大乘法味喜乐所持食能令住，是任持义。已说净土超过三界所行之处，云何有食？又无漏法不应名食，食能长养三有众生；此断有故应不名食。是任持因故亦名食，如汝宗中生色界等，入无漏定，亦应名食。非过去食应名为食，过去无故。此亦应尔，是任持因故说为食。如有漏法虽障无漏，然持有漏得名为食。无漏亦尔，虽断有漏然持无漏云何非食？此净土中诸佛菩萨后得无漏，能说能受大乘法味生大喜悦，又正体智受真如味生大喜悦，能任持身令不断坏，长养善法故名为食。

丙十二、事业圆满

如是净土任持圆满，作何事业？作诸众生一切义利，谓于此中自能现作一切有情一切义利，或令一切有情自作一切义利。现益名义，当益名利；世间名义，出世名利；离恶名义，摄善名利；福德名义，智慧名利，如是等别。虽在寂定，由先所修加行愿力，任运能作一切有情一切义利。

丙十三、摄益圆满

如是净土事业圆满，有何摄益？灭诸烦恼灾横缠垢，谓于此中远离一切烦恼缠垢，及诸灾横。即诸烦恼名为缠垢，如是即名诸灾横因。烦恼缠垢此中无故，所作灾横此中亦无。又烦恼者，谓一百二十八根本烦恼。缠者即是无惭愧等，垢者即是谄诳憍等。灾横即是彼所发业及所得果。若所知障或诸随眠名为烦恼，即彼现起说名缠垢。本惑名缠，随惑名垢，所知障等名为灾横。此中何法名为摄益？即离烦恼灾横缠垢名为摄益；如世封主虽不摄受，但不为灾，封户亦言主摄益我，此亦如是。又现证得解脱烦恼灾横缠垢，殊胜福智，故名摄益。

丙十四、无畏圆满

如是净土离内灾横摄益圆满，亦应无有外怖畏因，故次示现无畏圆满。远离众魔，谓于此中远离一切烦恼、蕴、死及以天魔，或能令他远离四魔。如是四种是怖畏因，由是能生诸怖畏故。此中无彼故无怖畏。烦恼魔者，谓一百二十八烦恼，并随烦恼。蕴魔者，谓五取蕴。死魔者，谓有漏内法诸无常相。天魔者，谓欲界第六自在天子。如是四种皆能损害诸善法故，说名为魔。由是四魔，生诸怖畏。如来永离四种魔故，

无诸怖畏。初地已上诸大菩萨，在净土中离粗四魔无五怖畏。

丙十五、住处圆满

如是净土无畏圆满，其所住处亦应殊胜，故次复说住处圆满。过诸庄严，如来庄严之所依处，谓于此中佛所住处，胜过一切菩萨及余庄严住处，唯是如来妙饰庄严为所住处。由胜一切庄严住处，是故说名住处圆满。

丙十六、路圆满、乘圆满、门圆满

如是净土住处圆满，有何道路于中往来？大念慧行以为游路，谓于此中大念大慧，及以大行为所行路。所游履故，名为游路，是道异名。闻所成慧名为太念，闻已记持无倒义故。思所成慧名为太慧，依理审思得决定故。修所成慧名为太行，由修习力趣真理故。太者念等缘大乘法而生起故，是彼果故，彼所摄故。履三妙慧净土往还，故名游路。此说菩萨因三妙慧，得入净土故名游路。若诸如来大念即是无分别智，由念安住真如理故。大慧即是后所得智，分别诸法真俗相故。此二皆有造作净土增上业用，故俱名行。由此二智通生净土，故名游路。或太念行是自利行，内摄记故。太慧行者是利他行，外分别故。如其次第通生如来二种净土，故名游路。如是净土路既圆满，应有所乘御彼所乘行此道路。故次说言：大止妙观以为所乘。止谓三摩地，观谓般若。大义如前。此二等运，故名所乘。乘此止观随其所应，行前道路。路是总位，位中止观别名所乘。

如是净土乘既圆满，应有入门，从彼入门御此乘入。故次说言：大空无相无愿解脱为所入门，谓大宫殿三解脱门为所入处。解脱即是出离涅槃，即太空等名解脱门，依从此门而入净土。遍计所执生法无我，说名为空。缘此三摩地名空解脱门。相谓十相：一色，二声，三香，四味，五触，六男，七女，八生，九老，十死。即是涅槃无此等相，故名无相。缘此三摩地名无相解脱门。愿谓求愿，观三界苦无所求愿，故名无愿，缘此三摩地名无愿解脱门。由此空等三解脱门得入净土，故名为门。大如前说。此净土中亦应有事，路乘门等为令有情欣乐实德，故就行说。

丙十七、依持圆满

如是净土门既圆满，如余宫殿应有所依，故次复说依持圆满。无量功德众所庄严。大宝花王众所建立。谓如地等依风轮等，或如世间宫殿依地；如是净土无量德众所严，大宝红莲花王众所建立，谓红莲花大宝所成。如是大宝无量功德，众善所起，于众宝中胜故，名太。此宝红莲，于诸花中最为殊胜，故名花王。或此宝花，望诸菩萨善根所起红莲花众胜故，名太。佛是法王，是佛最胜善根所起，故名花王。又此宝花极难得故名为太，宝花中最胜故名花王。此花非一，或花叶多故名为众。世尊住此花众建立大宫殿中，说是契经，是故说言大宫殿中。若就如来实受用身所依净土，名太宫殿，量同法界。于中一一佛受用身是能说本名说此经。若就如来随菩萨宜现受用身，所依净土名大宫殿，其量不定。于中诸佛同现一身，正说此经故。此宫殿分量方所不可定说。

佛地经论卷第一

佛地经论卷第二

亲光菩萨等造

大唐三藏法师玄奘奉 诏译

乙三、薄伽梵最清净觉

经曰。是薄伽梵最清净觉。不二现行趣无相法。住于佛住逮得一切佛平等性。到无障处不可转法所行无碍其所成立不可思议。游于三世平等法性。其身流布一切世界。于一切法智无疑滞。于一切行成就大觉。于诸法智无有疑惑。凡所现身不可分别。一切菩萨正所求智。得佛无二住胜彼岸。不相间杂如来解脱。妙智究竟证无中边。佛地平等极于法界。尽虚空性穷未来际。

丙一、显佛异余大师之二十一殊胜功德

论曰。次显诸佛异余大师，故说世尊功德殊胜；又为其余生净信故，显示世尊功德圆满；应知。此中二十一种殊胜功德，显薄伽梵最清净觉。谓佛世尊普于一切有为、无为所应觉境，正开觉故；又于一切所应觉境，净妙圆满，正开觉故；又于一切如所有性、尽所有性正开觉故；名薄伽梵最清净觉。

不二现行者，显示世尊一向无障殊胜功德。谓凡夫、二乘现行二障，世尊无故。以诸凡夫现行生死，起诸杂染住著生死。声闻独觉现行涅槃，一向弃背利乐他事，住著涅槃。世尊无彼现行二障，是故说名不二现行。趣无相法者，显示世尊调化方便殊胜功德。谓无相法即是涅槃，佛善了知三乘有情，随彼堪能调化方便，如实为说令彼趣证无相法故。住于佛住者，显示世尊观所调化殊胜功德。谓住大悲，昼夜六时观世间故。逮得一切佛平等性者，显示世尊得一切佛相似事业殊胜功德，谓证诸佛相似事业平等性故。到无障处者，显示世尊永断所治殊胜功德。谓已证得解脱一切烦恼、所知二障智故，及已永断一切障故。不可转法者，显示世尊降伏外道殊胜功德。谓佛正法一切外道不能退转，降伏彼已，显正道故。所行无碍者，显示世尊降伏魔怨殊胜功德。谓所行者，即色等境。此所行境，扰乱心故，障碍善故，说名魔怨。诸佛世尊心善安定，极悦意境亦不能乱，所有功德极善成满，一切恶境不能为碍。以能摧伏一切境界，一切所行不能拘碍，是故说名所行无碍。其所成立不可思议者，显示世尊安立法教殊胜功德。谓佛安立一切法教，超过一切寻思境故。游于三世平等法性者，显示世尊记别三世殊胜功德。谓如现在，记别过去未来世事皆无碍故。其身流布一切世界者，显示世尊现从睹史天宫来下殊胜功德。谓现化身普于一切世界洲渚，同时流下入母胎故。于一切法智无疑滞者，显示世尊断一切疑殊胜功德，谓于诸法已得能除一切疑惑决定智故。于一切行成就大觉者，显示世尊于一切乘所化有情能随所应，示现自身殊胜功德。谓遍了知一切有情性行差别。如其所应现自身故。于诸法智无有疑惑者，显示世尊妙善了达一切法智，能随所应恒正教诲殊胜功德。谓于诸法怀疑惑者，无有堪能随应教诲，唯佛世尊证见诸法智善决定，能随所应无倒教诲无休废故。凡所现身不可分别者，显示世尊能正摄受不染自身殊胜功德。谓诸佛身非是虚妄分别所起，无烦恼业生离染故，以如来身非是杂染分别起故，不可分别。一切菩萨正所求智者，显示世尊成就佛种不断方便殊胜功德。

谓诸菩萨为令佛种无断绝故，勤修加行，非声闻等。是故佛智唯诸菩萨正所应求。得佛无二住胜彼岸者，显示世尊自性身分殊胜功德。谓佛法身无差别相故，名无二。佛无二住即是法身，真如为体无差别相。于中一切二相分别皆不现行。缘彼胜定常住其中，故名为住。即无二住名胜彼岸。佛已穷到故名为得。不相间杂如来解脱妙智究竟者，显示世尊受用身分殊胜功德。谓受用身不相间杂，一切如来受用身体各各别故。如来妙智能令一切众生解脱，故名如来解脱妙智。佛于此智已得究竟，如是即说如来妙智不相间杂，于净佛土现受用身亦不相杂，大集会中现种种身，与诸菩萨受用法乐亦不相杂。如来于此智所现身，亦到究竟证无中边。佛地平等者，显示世尊证真如相殊胜功德。谓真如相无有中边，远离一切有为无为中边相故，远离方处中边相故。如是真如即是佛地平等法性。证此佛地平等性故。遍知一切为无为等于中不染。极于法界者，显示世尊证得果相殊胜功德。谓得穷极清净法界，如是法界是修道果。次后二种殊胜功德，显示世尊功德无尽。尽虚空性穷未来际者，显示世尊自利利他二德无尽殊胜功德，谓如虚空，经成坏劫性常无尽。如来一切真实功德亦复如是，常无断尽，如未来际无有尽期。利他功德亦复如是，穷未来际常作一切有情利益安乐事故。

丙二、以总别显示师尊二十一殊胜功德

复次此中总别显示世尊殊胜功德。初句是总，由所余句开显其义，如是乃名善说法要。由二十一殊胜功德，是故说名最清净觉。

丁一、前十九功德

不二现行者，显示世尊于所知境一切无障智转功德。谓声闻等于诸境界智有障碍，极远时方无边差别，诸佛法中，无智转故。如来不尔，一切时方无边差别，诸佛法中一切种智无障碍转。于诸法相无知不知二种现行，是故说名不二现行。由此故名最清净觉。余句皆应如是配属。趣无相法者，显示世尊能入无二殊胜功德。谓自能入永离一切分别自相，解脱一切烦恼缠垢，离有无相清净真如，亦令他入。住于佛住者，显示世尊任运佛事不休息住殊胜功德。谓无功用利有情事，无有间断，安住圣天及梵住故。速得一切佛平等性者，显示世尊于法身中所依意乐作业无别殊胜功德。谓一切佛真如净智，一切利益安乐意乐，受用变化二利他事无差别故。到无障处者，显示世尊已修一切障法对治殊胜功德。谓已修习一切烦恼及所知障对治圣道，已到解脱一切障处。所依所趣故名为处。不可转法者，显示世尊不为一切外道所伏殊胜功德。谓教证法皆不为他所退转故。所行无碍者，显示世尊虽生世间世法不碍殊胜功德。谓生世间利等八法不能碍故。其所成立不可思议者，显示世尊安立正法殊胜功德。谓十二分殊胜教法，出过一切寻思所行，非诸愚夫所能测度。宣说一切自相共相故名安立。游于三世平等法性者，显示世尊能正记别殊胜功德。谓于三世流转句义，曾现当生，展转记别无颠倒故。记别去来皆如现在，分明无倒故名平等。其身流布一切世界者，显示世尊同时普于一切世界，示现受用及变化身殊胜功德。谓于一切无边世界，随所化宜现琉璃等妙色身故。于一切法智无疑滞者，显示世尊断一切疑殊胜功德。谓自决定乃能令他生决定故。于一切行成就大觉者，显示世尊

入种种行殊胜功德。谓随所化有情所宜，现同类身，令彼入故。于诸法智无有疑惑者，显示世尊了达当来法生妙智殊胜功德。谓于出过声闻等境微细善种，如瓦石中细金种子。如是等境无颠倒相，皆遍知故。凡所现身不可分别者，显示世尊随其胜解，如应示现殊胜功德。谓佛世尊虽无分别，如末尼珠，由诸如来增上力故，亦由自身胜解力故，见如来身如金色等。然诸如来无有分别，无异分别，广说如经，或同彼类。不可分别一切菩萨正所求智者，显示世尊无量所依所化有情调伏方便殊胜功德。谓由无量菩萨所依一切有情调伏方便，此由如来增上力故，得闻正法，思修次第获得妙智。异类菩萨，摄受付嘱，展转相续无间而转。得佛无二住胜彼岸者，显示世尊平等法身，波罗蜜多最极成满殊胜功德。谓于佛地无二法身，一切施等波罗蜜多平等圆满，不相间杂。如来解脱妙智究竟者，显示世尊随其胜解示现无杂清净佛土殊胜功德。谓观有情胜解差别，示现种种不相间杂金等佛土。证无中边佛地平等者，显示世尊三身方处无有分限殊胜功德。谓证平等无初中后，诸佛三身于其佛地佛净土中，无有一切方处分限。

丁二、后二无尽功德及辨析

极于法界者，显示世尊穷生死际。常现起作一切有情利益安乐殊胜功德。谓此法界善清净故，穷生死际，常起等流契经等法，为当来世所化有情，如应如时，恒现起作利益安乐。尽虚空性穷未来际者，显示世尊无尽究竟殊胜功德。谓如虚空常无穷尽，诸佛法界所起功德，亦复如是无穷尽故。如未来际无有尽期，利乐一切有情加行无休息故。诸佛功德为性，是常无尽究竟；为性无常，相续不断无尽究竟，不可定说，以佛法身清净法界理性功德性是常故；受用变化二身功德，虽性无常，无断尽故，无尽究竟。一切如来本发宏愿，为有情故求大菩提。若诸有情尽得灭度，尔时诸佛有为功德何不断灭？诸有情界无有一切尽灭度时，故佛功德无有断灭。所以者何？由法尔故。无始时来一切有情有五种种性：一声闻种性，二独觉种性，三如来种性，四不定种性，五无有出世功德种性。如余经论广说其相，分别建立前四种性，虽无时限，然有毕竟得灭度期，诸佛慈悲巧方便故。第五种性无有出世功德因故，毕竟无有得灭度期。诸佛但可为彼方便示现神通，说离恶趣生善趣法。彼虽依教勤修善因得生人趣，乃至非想非非想处，必还退下堕诸恶趣。诸佛方便复为现通说法教化，彼复修善得生善趣，后还退堕受诸苦恼，诸佛方便复更拔济。如是展转穷未来际，不能令其毕竟灭度。虽余经中宣说一切有情之类皆有佛性，皆当作佛，然就真如法身佛性，或就少分一切有情方便而说。为令不定种性有情，决定速趣无上正等菩提果故。由此道理，诸佛利乐有情功德无有断尽。此利他德依自利德，乃得无断。是故如来有为功德从因生故，虽念念灭而无断尽。由佛功德无尽究竟，是故成就最清净觉。其余诸句皆应如是一一配属。

何故先说诸佛净土，后说世尊如是功德？为显如是诸佛功德依净土故，为显世尊依净佛土，具如是德，说此经故。

乙四、眷属圆满

丙一、略述

次显世尊眷属圆满，谓大声闻及大菩萨。余经中说调顺调顺而为眷属，解脱解脱而为眷属，是名如来眷属圆满。此说无量大声闻众、无量菩萨摩訶萨俱。一切调顺皆佛子等，皆住大乘，游大乘等。如其次第声闻菩萨眷属圆满。何故此中先说声闻后说菩萨？为于大乘生疑惑者，除彼疑故；为引不定种性菩萨生定信故；为已清净诸大声闻，舍于自身尊贵慢故。谓于众前大声闻众近对世尊，亲受化故。又诸声闻常随佛故，形同佛故，内眷属故。又令菩萨于声闻众生恭敬故。如契经言【菩萨不应于声闻众不生恭敬。】由是赞叹声闻功德，亦令其余于声闻众生净信故。于此会中亦有余众结集法者，略说二众以其胜故。如经后言【世间天人阿素洛等一切大众，闻佛所说皆大欢喜信受奉行。】

前说净土最极自在，净识为相，云何会中有声闻等而不相违？有何相违？诸声闻等同菩萨见故成相违。若声闻等亦如是见，可作是说“诸声闻等虽预此会，障见净妙业所碍故，犹如生盲不见。”

如是净妙境界不可难言“既不能见不应在众”，以虽不见如是净妙而见秽土化身说故。虽同一会，自业力故所见各异，如见真金谓为火等。如于一处，四种众生各别见等。或复如来神力加被，令暂得见闻说妙法。此是如来不思議力不可难，以根地度等化亦无过，为欲庄严说法会故，或佛化作，或诸菩萨之所化作。

丙二、无量大声闻众

经曰。与无量大声闻众俱。一切调顺皆是佛子。心善解脱慧善解脱。戒善清净趣求法乐。多闻闻持其闻积集。善思所思。善说所说。善作所作。捷慧速慧。利慧出慧。胜决择慧大慧广慧。及无等慧。慧宝成就具足三明。速得第一现法乐住。大净福田威仪寂静。大忍柔和成就无减。已善奉行如来圣教。

论曰。无量大声闻众者，其数甚多难可算计，故名无量。闻佛言音而入圣道，故名声闻，并出家僧故名为众。一切皆是最利根波罗蜜多种性声闻故名为大。有义皆住无学果位故名为大。如实义者。皆是不定种性声闻，得小果已趣大菩提故名为大，或众数多故名为大。如今大众一切调顺者。有义有学离见所断一百一十二种分别粗重烦恼，不[怡-台+龍]悞故，犹如良马名为调顺。有义无学离见修断一百二十八种烦恼，不刚强故，犹如真金名为调顺。如实义者，皆是回向菩提种性，一切堪能发趣大果。随佛意转，如聪慧象，故名调顺。由佛教力彼圣道生，故名佛子。如说皆从世尊口生，正法生故。有义皆是趣大声闻，能绍佛种令不断绝，故名佛子。心善解脱者，离三界贪故。如说离贪心得解脱。慧善解脱者，已离一切染污无明故。如说离于无明慧得解脱。戒善清净者。如契经说【具足六支名戒善净。】谓住净尸罗，善自防守别解律仪轨则，所行皆悉具足，于微细罪见大怖畏，受学学处；或复皆得无漏戒故，名善清净。如实义者，住无学位回向大乘，自分戒净，修菩萨戒，故名善净。趣求法乐者，求正法时欲趣大乐，谓佛菩提，不求余事。或求法时为令他乐，无求过意，离恶威仪。如实义者，此大声闻专求法乐，不求名闻利养恭敬。无量经

典初中后分皆能听受，故名多闻。随所闻义皆能忆持令不忘失，故名闻持。数习文义令其坚住，是故说名其闻积集。世间愚夫恶思所思，恶说所说，恶作所作。出世圣者，超过彼法与彼相违，是故说名善思所思，善说所说，善作所作。三业清净随智慧行，于佛所说法毗柰耶，速入其义，故名捷慧。即于此中多入其义，故名速慧。能多行者，说名速故。入微细义故名利慧。得能出离生死妙慧故名出慧。此慧能为涅槃了因，是故说名胜决择慧。胜决择故，名胜决择，即是涅槃。此慧能为彼了因故，依彼立名。问答决择无穷尽故，名为大慧。深广圆满善通达故，名为广慧。有本复说甚深妙慧，谓他不能穷其底故。于软根等诸声闻众，此慧胜故名无等慧。此慧能招最上义故，名为慧宝。是诸声闻具此慧宝，是故说名慧宝成就。具足三明者，谓得无学三种明故。云何名为无学三明？一宿住随念智证通明，二死生智证通明，三漏尽智证通明。无学利根所得三通，除染不染三际愚故，说有三明。有义明者以慧为性，慧能除暗故说为明。有义无痴善根为性，翻无明故。速得第一现法乐住者，证得不退胜静虑故。大净福田者，永离烦恼，如世良田速能生长广大果故。威仪寂静者，一切威仪正知住故。大忍柔和成就无减者，于苦堪耐易共住故。已善奉行如来圣教者，诸有所作已圆满故。

如来圣教本为有情出生死苦，是诸声闻位登无学，皆出生死，故善奉行如来圣教。若尔何故复为说法，为令回向大菩提故。是诸声闻皆住无学，尽此一报必入永灭无余涅槃，寂静安乐与佛无异，如余论说。何故引彼趣大菩提，长时受苦。变易位中无诸苦受，斯有何过？行苦有故，是为大过。虽经此苦，令得如来三身功德大喜大乐，故无有过。一切大乐不过涅槃，彼已证得，复何所少更求菩提涅槃？虽有寂灭安乐而无受乐，三菩提乐断受乐等。无量功德何用行苦有为乐耶？有为无漏犹如涅槃，是无漏故，非行苦摄。又若成佛，能化无量所化有情出生死故。已成佛者，无此能耶？无始时来众生法尔，能化所化种性相属，不相属者即无化能。是故如来种种方便化诸有情，令得佛果，化彼所化。若尔声闻或除七生，或除一生，或除上界处处一生，余一切生得非择灭，或一切生皆非择灭。云何更经三无数劫修菩提因而得佛耶？虽诸烦恼所润分段得非择灭，而由愿力受变易生。三无数劫修菩提因无有过失。非择灭者，众缘不具。于此时中毕竟不生，非永不生。彼虽长时住在生死，由定愿力资感生因，令其功能多时生果。即此一身展转增胜乃至成佛，如延寿法更不受生。故论说言。问回向菩提，声闻为住无余依涅槃界，发趣无上正等菩提；为住有余依涅槃界耶？答唯住有余依涅槃界中，可有此事。所以者何？以无余依涅槃界中，远离一切发起事业，一切功用皆悉止息。问若唯住有余依涅槃界中，发趣无上正等菩提者，云何但由一生便能证得无上正等菩提，所以者何？阿罗汉等尚当无有所余一生，何况当有多生相续？答由彼要当增诸寿行，方能成办。世尊多分依此回向菩提声闻，密意说言“若有善修四神足已，能住一劫或余一劫”，余一劫者，此中意说过于一劫。彼虽如是增益寿行，发趣无上正等菩提，而所修行极成迟钝，乐涅槃故，不如初心始业菩萨。彼既如是增寿行已，留有根身别作化身。同法者前方便示现于无余依涅槃界中，而般涅槃。由此因缘皆作是念：某名尊者，于无余依涅槃界中已般涅槃。彼以所留有根实身，即于此界瞻部洲中，随其所乐远离而住。一切诸天尚不能睹，何况其余众生能见？彼于涅槃多乐住故，于遍游行彼彼世界亲近

供养佛菩萨中，及于修习菩提资粮诸圣道中，若放逸时诸佛菩萨数数觉悟。彼觉悟已，于所修行能不放逸。复次回向菩提声闻，或于学位即能弃舍求声闻愿，或无学位方能弃舍。由彼根性有差别故，所待众缘有差别故。如是若在无学位中，回向菩提由定愿力，数数资昔感现身因，令于长时生果相续，渐渐增胜，乃至成佛功能方尽。此报虽亲有漏因感，然由无漏定愿资助，名不思議變易生死。无漏定愿不思議故。若有学位回向菩提，或随烦恼感生势力，感彼生已，于最后生伏诸烦恼，起定愿力，资后身因，如前道理乃至成佛。或回心已，即伏烦恼，起定愿力资现身因，如前道理，乃至成佛。诸用无漏定愿资助，非烦恼者，皆不思議變易身摄。若烦恼力所感异熟，分段身摄。若说声闻是化所作，不须如是问答分别。

丙三、无量菩萨摩訶萨众

经曰。复有无量菩萨摩訶萨。从诸佛土俱来集会。皆住大乘。游大乘法。于诸众生其心平等。离诸分别及不分别种种分别。摧诸魔怨。远离一切声闻独觉系念分别。广大法味喜乐所持。超五怖畏。一向趣入不退转位。息诸众生一切苦恼所逼迫地。而现在前。妙生菩萨。而为上首。

论曰。所言菩萨摩訶萨者，谓诸萨埵求菩提故。此通三乘，为简取大故，须复说摩訶萨言。又缘菩提萨埵为境，故名菩萨。具足自利利他大愿，求大菩提利有情故。又萨埵者是勇猛义，精进勇猛求大菩提故名菩萨。此通诸位，今取地上诸大菩萨。是故复说摩訶萨言。何故赞说菩萨功德？为舍众生轻慢心故。有作是言。赞声闻众久修梵行，诸菩萨众应当敬礼。又令众生起净信故，菩萨尚有如是功德，何况如来。于此赞说菩萨德中，显诸菩萨有三大事名摩訶萨：一者数大，以无量故；二者德大，谓住大乘游大乘等；三者业大，谓息众生诸苦恼故，利乐有情是菩萨业。从诸佛土俱来集会者，谓从十方种种佛土，为听法故俱来集会。亦应有此索诃世界菩萨来集，而结集者但说他方菩萨来集，为欲对治懈怠憍慢不来集会求闻法故。如是菩萨从彼方来，自求闻法非他所引。一切皆具大威神力，尚从他界极远方来，何况其余而不来集？前声闻众不说来集，在此方故。今说他方俱来集会故，知亦有此方菩萨，但略不说。就德大中，应知略说九种德大：一精进大，谓皆住大乘由精进力，安住大乘拔济有情令离生死，及自发趣无上菩提。二因大，谓游大乘法，即十地等。以闻思修等，渐次而游。三所缘大，谓于诸众生其心平等，即于一切有情得自他平等，以大慈等平等方便故。四时大，谓离诸分别及不分别种种分别，即于一切时犹如一念，平等而转。劫名分别，以于一切劫与非劫分别断故，以不分别劫与非劫故，能长时修行无厌。五不染大，谓摧诸魔怨，以舍一切所摄受故，能伏魔怨。如说菩萨若于一切所摄受事，知不坚实，心不贪求，即能摧伏一切魔怨。六作意大，谓远离一切声闻独觉系念分别，即是远分断除一切二乘作意。七任持大，谓广大法味喜乐所持，即用大乘法味喜乐为食。八清淨大，谓超五怖畏，即三业清淨出诸怖畏。无犯戒等、诸恶趣等怖畏因故。五怖畏者：一不活畏，二恶名畏，三死畏，四恶趣畏，五怯众畏。如是五畏，证得清淨意乐地时，皆已远离。九证得大，谓一向趣入不退转位，即得一切智、记别、地、时一向不退。前七地中犹有加行功用运转，未得不退无功用道。其余诸地得无加行功用运转，一向趣入不退转地；以不退地无功用道

一向趣入，是故说名一向趣入不退转地。就业大中，息诸众生一切苦恼所逼迫地而现在前者，谓诸菩萨能息一切有情内外苦恼逼迫地位现前。此地中有大悲大慈。由此二种能息一切内病等苦，外贫等恼之所逼迫。此二多作有情利乐故，得此者名为业大。

复次皆住大乘者，谓住初地证得遍满真法界时，初得真实大乘法故，名住大乘。

游大乘法者，谓第二地修行菩萨三聚戒故。大乘法即三聚戒。

于诸众生其心平等者，谓第三地得诸胜定，发四无量平等利乐诸有情故。

离诸分别等者，谓第四地得三十七菩提分法，离诸分别及不分别种种分别。诸分别者，即见所断分别我见，初地已离。不分别者，即修所断俱生我见，此地中离。即此二种相应诸法名种种分别，行解异故。虽前后离尽处，总说如第四定说离苦乐，如第三果离五下分。有义，此地第七识中俱生烦恼一切远离。有义，此地第六识中俱生我见一切远离，非第七识，以七地来犹有微细烦恼现行。若无，第七应无染依，应不似五。第七细惑若已远离，五六七地六识粗惑应不现行，即违瑜伽、解深密说。又如二乘金刚喻定，第七识惑与六识中最细烦恼，一时俱断。云何此中先离第七微细烦恼，后离六识粗烦恼耶？是故四地得无我智，灭意识中俱生我见，未离第七微细烦恼及六识中余修断惑。此说伏离，非是永灭。至第十地金刚心时，方顿断灭修断种故。摧诸魔怨者，谓第五地观四圣谛皆平等性，摧伏执取生死涅槃差别魔怨。远离一切声闻独觉系念分别者，谓第六地观十二支染净缘起，皆平等性。远离二乘厌患杂染欣乐清净系念分别。广大法味喜乐所持者，谓第七地证无相理，于空智中起有胜行，受大法乐。超五怖畏者，谓第八地一切烦恼不复现行，离五怖因名超五怖，五怖畏果初地已离。一向趣入不退转位者，谓第九地决定趣入第十菩萨众行圆满不退转位。息诸众生等者，谓第十地得大法身，起大悲云雨大法雨，息除一切众生苦恼所逼迫事。复次如是十句经文，十到彼岸，十大愿等，亦应配释；以初地上一地中，普摄一切诸地行故。妙生菩萨而为上首者，谓能发起圆满功德诸三摩地，名为妙生。菩萨得此三摩地故，立妙生号，以菩萨名多依法故，如慈氏等。于此众中妙生菩萨最第一故，名为上首。是故次下唯告妙生，发起所说此经略故，唯列一名。所余众会但举其数，结集法者意在略故。

佛地经论卷第二

佛地经论卷第三

甲三、圣教所说分

亲光菩萨等造

大唐三藏法师玄奘奉 诏译

乙一、总述安立大觉地

经曰。尔时世尊告妙生菩萨。妙生当知。有五种法摄大觉地。何等为五。所谓清淨法界。大圓鏡智。平等性智。妙觀察智。成所作智。

论曰。如是已说教起因缘分，次当显示圣教所说分。唯告妙生一菩萨者，由是最胜教所被故。何故不告声闻众耶？以诸菩萨专意修求一切智故，闻如是法生胜解故，生胜解已能趣入故，既趣入已能正行故，正修行已速成办故。声闻不能求一切智，虽有能求，闻如是法不生胜解，虽生胜解不能正行，虽能正行不速成办，故不告彼。若尔何故说此经时，预在众会？为显时众最高大故，化作此类，为令回向菩提声闻发趣大故，引令入众。或诸菩萨现作此名，故不相违。

略由四相安立佛地：一由数故，二由摄故，三由名故，四由决择差别义故。今于此中且说数摄及名差别。

乙二、由数、摄安立

一由数者，谓有五种法，后说自相。其数自显。何故说数？为决定故。唯有五法不增不减。法者即是持自相义，非与可爱果异熟义。

二由摄者，谓摄大觉地。大觉是佛，具三种身：一者自性，二者受用，三者变化，后当广说。地谓大觉所依、所摄、所行境界。安立自相、所缘差别，以一切法为境界故。安立所缘言摄一切；安立自相唯摄自体合为一故。大觉地中无边功德，略有二种：一者有为，二者无为。无为功德，净法界摄。净法界者，即是真如。无为功德皆是真如体相差别。有为功德，四智所摄。无漏位中智用强故，以智名显一切种心心所有法，及彼品类。若就实义，一一智品具摄一切功德法门。若就粗相，妙观察智摄四念住，观察一切身等法故。平等性智摄四正断及四无量，以四正断虽用精进为其自性，而由如来平等性智所摄受故，无高下相。四无量者，平等行故，此智所摄。四如意足，以三摩地为自性故，观察智摄。任持一切陀罗尼门，三摩地门，下经说故。如是其余静虑、解脱、等持、等至、陀罗尼门、三摩地门、无诤、愿智通、无碍解，如来十八不共佛法、力、无畏等，多分摄在妙观察智。神境智通多分摄在成所作智。漏尽智通漏尽智力。若说漏尽相续中有四智所摄，若说彼缘漏尽涅槃，多分摄在大圆镜智、平等性智。第七遍行行智力者，四智所摄。慧等诸根、慧等诸力多分摄在大圆镜智、平等性智。觉支、道支多分摄在平等性智。苦等十智真无漏者，多分摄在大圆镜智、平等性智。无忘失法，多分摄在大圆镜智。永断一切习气相续，多分摄在清净法界大圆镜智。波罗蜜多若是无漏、若似有漏，多分摄在后二智中。诸相随好多少分摄在成所作智。其余佛法如其所应，随相应摄。如是四智具摄一切佛地无漏心及心法，若俱有法，若所变现品类差别。清净法界摄真如上诸相功德，是故五法具摄一切佛地功德。

乙三、由名安立之理

三由名者，谓清净法界，广说乃至成所作智。

清净法界者，谓离一切烦恼所知、客尘障垢。一切有为无为等法无倒实性。一切圣法生长依因。一切如来真实自体。无始时来自性清净。具足种种过十方界极微尘数性相功德，无生无灭犹如虚空。遍一切法一切有情，平等共有。与一切法不一不异，非有非无。离一切相，一切分别、一切名言皆不能得。唯是清净圣智所证，二空无我所显真如为其自性；诸圣分证，诸佛圆证；如是名为清净法界。

大圆镜智者，谓离一切我、我所执，一切所取、能取分别。所缘行相不可了知，不愚不忘。一切境界不分别知。境相差别一切时方无间无断。永离一切烦恼障垢有漏种子。一切清净无漏功德种子圆满。能现能生一切境界诸智影像。一切身土影像所依。任持一切佛地功德。穷未来际无有断尽。如是名为大圆镜智。

平等性智者，谓观自他一切平等，大慈大悲恒共相应，常无间断。建立佛地无住涅槃，随诸有情所乐，示现受用身土种种影像。妙观察智不共所依。如是名为平等性智。

妙观察智者，谓于一切境界差别，常观无碍。摄藏一切陀罗尼门、三摩地门、诸妙定等。于大众会能现一切自在作用，断一切疑，雨大法雨。如是名为妙观察智。

成所作智者，谓能遍于一切世界，随所应化、应熟有情，示现种种无量、无数不可思议佛变化事。方便利乐一切有情，常无间断。如是名为成所作智。

复次建立如是五法，因故、果故、果差别故。

因者，即是清净法界，是能生长圣法因故。

果谓圣智，缘彼生故，依止彼故。

此圣智果差别有四，随起建立。谓缘法界任持一切，随闻法故，于诸有情证得自他平等性故，开示正法胜方便故，利他因故。

复次建立如是五法，佛自体故，因故，果故。

佛自体者，清净真如为体相故，及缘此境无分别智为体相故。

因谓无量、常无间断，于诸有情平等性智。

果谓饶益一切有情。二殊胜智，观察可化不可化故，随其所宜成所作故。

复次建立如是五法，谓于佛地果位差别，即智断果为佛地体。

断果即是清净法界，于中一切障永断故。

智有四种：大圆镜等。于佛果地诸心、心法分位所现。诸功德中，智最殊胜，以智为名，总摄一切有为德故。

复次如是所说法门建立五法，总摄佛地一切佛法：

总摄无为诸功德故；闻熏成熟，任持一切佛地所摄诸功德故；于诸有情，常现起佛利益安乐平等事故；陀罗尼门、三摩地门、无边无量福智庄严所随逐故；能成一切利乐有情变化事故。

复次如是所说四智，转何法得？《摄大乘》说，转识蕴得。何故转心而得心法？非得心法，四无漏心智相应故，假说名智故。论说言问：正智当言实有，当言假有？

答：当言俱有。此中智是实有。若智眷属诸心、心法亦名为智，说之为假。故有二种。此中无漏心心法等，智为主故，皆说名智。转识蕴依，得四无漏智相应心，谓大圆镜心，广说乃至成所作心。转第八识得大圆镜智相应心，能持一切功德种子，能现能生一切身土智影像故。转第七识得平等性智相应心，远离二执自他差别，证得一切平等性故。转第六识得妙观察智相应心，能观一切皆无碍故。转五识得成所作智相应心，能现成办外所作故。复有义者，转第六识得成所作，转五识得妙观察。此不应尔，非次第故。说法除疑，周遍观察，非五用故。如是转去生死位中，

四相应品心及心法，转得佛果四相应品心及心法，皆说名智。

复次如是所说四智相应心品，为何所缘？

大圆镜智相应心品，若一相说，唯缘真如无分别智，非后得智，所缘行相不可知故。若具相说，缘一切法。《庄严论》说，大圆镜智普于一切所知境界，不愚迷故。此经中说：如依圆镜众像影现，如是依止如来智镜，诸处境识众像影现。言诸处者，谓内六处。言诸境者，谓外六境。言诸识者，谓六种识。如是智上有十八界众像影现。故知此智缘一切法，由此镜智于一切时缘一切法，故说如来具一切智。若不尔者，余智不定知一切法，如来不应名一切智。如是镜智，内缘自体功德种子，外缘一切，若真若俗所知境界；现身土等一切影像。缘真义边，名无分别智；缘俗义边，名后得智。虽缘一切，行相微细不可了知；如阿赖耶，虽缘三境，以微细故，亦言缘境不可了知故。不应以不可了知，证此镜智。唯缘真如无分别智，非后得智。诸心心法，体虽是一，义用有多。随用差别，分为二智，亦无有过。要达真理方了事俗，故虽一心，义说先后。或似后得，名后得智，余亦如是。

平等性智相应心品。有义，唯缘大圆镜智，如染污意，缘阿赖耶为境界故。有义，唯缘真如实际，缘平等性为境界故。如实义者，此智亦缘一切为境，普缘一切平等性故。《庄严论》说，平等性智缘一切有情，自他平等故；随诸有情胜解，示现佛影像故。此经中说，证得十相平等性故。此平等性通真及俗，故缘一切亦无过失。若不缘俗，即不能随一切有情胜解，示现诸佛影像。亦不应以染污末那，类平等智唯缘镜智，凡圣异故，违圣教故。余不类故。

妙观察智相应心品。普观一切自相共相，皆无障碍故，缘一切所知境界。

成所作智相应心品。有义，唯缘五种现境。《庄严论》说，如来五根一一皆于五境转故。如实义者，成所作智亦缘一切，于一切境皆无障故。《庄严论》说，成所作智于一切界起种种化，无有数量不可思议，作诸有情一切义利。此经中说，成所作智起作三业诸变化事，决择众生八万四千心行差别，宣说对治作四记论，受领去来现在等义。若不普缘一切境界，无此功能。又说，佛心无障自在，一一皆能照一切境。但作意力，或缘一法，或缘一切。且说五根于五境转，不言唯尔，故不成证。《集量论》说，诸心心法皆证自体，名为现量。若不尔者，如不曾见，不应忆念。是故四智相应心品，一一亦能照知自体。云何不与世法相违？刀不自割，指端不能触指端故。不见灯等能自照耶？云何得知灯等自照？现见无暗，分明显现。若不自照应有暗障，应不现见，由此故知灯等自照。灯等非暗，何须照耶？如瓶衣等，体虽非暗无灯等照，边有暗障，不得现见。灯等照时，除彼边暗，令得现见，说名为照。灯等亦尔，自体生时边暗障除，令现得见故名自照。诸心心法虽有胜劣，皆能外缘，内证自体。犹如光明，既能照他亦能自照，非如刀等。诸法法尔不可一类。此就粗相诸心心法，各有相见二分而说。《集量论》中辩心心法皆有三分：一所取分，二能取分，三自证分。如是三分不一不异。第一所量，第二能量，第三量果。若细分别，要有四分，其义方成。三分如前，更有第四证自证分。初二是外，后二是内。初唯所知，余通二种。谓第二分，唯知第一，或量非量或现或比。第三自证能证第二，及证第四；第四自证能证第三；第三、第四皆现量摄。由此道理，虽是一体，多分合成，不即不离，内外并知，无无穷过。是故经言：

众生心二性 内外一切分
所取能取缠 见种种差别

此颂意言：众生心性二分合成，若内若外皆有所取能取缠绕，见有种种或量、非量，或现、或比多分差别。四智心品虽有多分，然皆无漏，现量所摄。此义广如余处分别，义用分多，非体有异。如一法上，苦无常等，种种义别，而体是一。

复次如是所说四智相应心品，为有相分、见分等耶？定有见分照所照境；有自证分通照见分、证自证分；证自证分照自证分故，亦定有。若无如是三分差别，应无所缘，应不名智。相分不定。有义，真实无漏心品无障碍故，亲照前境，无逐心变似前境相；以无漏心说名无相无分别故。又说缘境不思议故。有义，真实无漏心品亦有相分，诸心心法法尔似境显现，名缘；非如钳等动作取物，非如灯等舒光照物。如明镜等现影照物。由似境现分明照了，名无障碍。不执不计说名无相。亦无分别，妙用难测，名不思议，非不现影。若言无相则无相分。言无分别，应无见分。都无相见，应如虚空或兔角等，应不名智，无执计故。言无能取所取等相，非无似境缘照义用。若无漏心，全无相分，诸佛不应现身土等种种影像，如是则违处处经论。转色蕴依，不得色者；转四蕴依，应无识等，则成大过。有义，无漏无分别智相应心品无分别故，所缘真如不离体故，如照自体无别相分。若后得智相应心品，有分别故。所缘境界，或离体故。如有漏心似境相现，分明缘照。若无漏心缘离体境，无似彼相而得缘者，《观所缘论》不应说言：五识上无似极微相，故非所缘。如是境相同无漏心、无漏种起，虽有相似有漏法者，然非有漏。如有漏心似无漏相，非无漏故。且止广论。如是分别但就世俗言说道理，非就胜义。若就胜义离言绝虑，既无相见，不可言心及心法等，离诸戏论不可思议。

复次如是所说四智相应心品，有几心法共相应耶？有二十一，谓：五遍行、五各别境、十一唯善。于一切处常遍行故。如来恒乐了所知境，欲无减故，印境胜解常无减故，了曾受境念无减故，如来无有不定心故，恒决择故。极净信等常相应故，无染污故，无睡眠故，无恶作故。现证一切无寻伺故。有漏心品胜劣不定，所缘拘碍心法相应或多或少。无漏心品自在无碍，心法平等互不相障。

复次如是所说四智相应心品，何位初得，何位现行？

无漏种性无始本有，依异熟识生灭相续；发心已去，由外熏习渐渐增长。

大圆镜智相应心品，金刚喻定现在前时，转灭一切有漏种子异熟识等，尔时方得最初现行一切佛果无漏种子，圆满依附。尽未来际，常无间断。

平等性智相应心品，菩萨初地初现观时最初现行。从此已去后后地中，修令增长清净圆满。无漏观等现在前时，恒常现行；若有漏心现在前时，则便间断；如是展转乃至十地最后心时。自此已后尽未来际，常无间断。如有漏位阿赖耶识恒与末那一识俱起。无漏位中大圆镜智，亦应常与平等性智一时而起故，平等智亦无间断。

妙观察智相应心品亦在初地、初现观时最初现行，从此已后渐修增长。若有漏心正现前时，或无心时，则便间断。如是展转乃至佛果。若入灭定，亦不现行。

成所作智相应心品。有义，初地已上诸位皆得现行，堕法流故。如实义者，佛果方起，以十地中有异熟识所变五根非无漏故，能依五识亦非无漏。有漏五根发无漏识，

曾未见故。于佛果上，此智亦不恒现在前，作意起故，数数间断。

如是四智相应心品种子，本有无始法尔不从熏生，名本性住种性。发心已后，外缘熏发，渐渐增长，名习所成种性。初地已上，随其所应乃得现起，数复熏习转增转胜，乃至证得金刚喻定。从此已后，虽数现行，不复熏习更令增长：功德圆满，不可增故；持种净识既非无记，不可熏故；前佛后佛功德多少，成过失故。如是四智相应心品，一向是善，一向无漏道谛所摄，诸佛无有一切有漏种子法故。虽复现化作生死身、业烦恼等，似苦集谛，实是无漏道谛所摄。随世俗相名五十二十八蕴等，而实非是蕴处界摄，离戏论故，离诸相故。

如是五法皆通假实：不待名言，此余根境皆实有故；若待名言，此余根境皆假有故。又净法界，真如为体，是实有故。依真建立择灭等相，是假有故。诸心智等，青黄色等，是实有故。不放逸等长短色等，是假有故。且止广论应释本文。

乙四、由决择差别义安立

丙一、决择五法差别

四由决择差别义中，略有三分：一者决择五法差别，二者决择受用和合一味事智，三者总颂净法界相具诸功德。三身差别五法别中，如其次第一一决择。

经曰。妙生当知。清净法界者。譬如虚空。虽遍诸色种种相中。而不可说有种种相。体唯一味。如是如来清净法界。虽复遍至种种相类所知境界。而不可说有种种相。体唯一味。

丁一、清净法界

戊一、体唯一味虚空喻

论曰。次当显示净法界相，释难决择法界差别。谓有难言：若诸如来法界为性，法界则用真如为体，真如即是诸法共相。诸法既有种种差别，法界随彼，云何无有种种差别？法界若有种种差别，云何清净？非颇胝迦种种依止共相应故，无种种相。为释此难故，说最初太虚空喻。譬如虚空虽遍诸色种种相中者，如世虚空虽遍一切有形碍色等、不等类差别相中：品类差别，故名种种；自体集在觉慧等上，分明显现，故名为相。即是行相而不可说有种种相者，而此虚空不可宣说有诸形碍种种色相，由此虚空其性自尔，不应说故，名不可说。或不能说，名不可说。谓此虚空其性如是，不可宣说有其种种能表色相，亦不可说有其种种所表色相。而见虚空有种种相，及可说有种种相者，此见空中种种色相，非见虚空，及假说有种种色相。如青黄等，或长短等，非实是有。非假说有，则有实事。云何遍在一切色中，无种种相？体唯一味者。非此虚空由与种种色相应，故成种种相。不舍自性体，唯有一无障碍味，无异相故。如是如来清净法界等者，如世虚空有体无体，虽遍一切形碍色中，而不随成形碍差别，亦不可说有诸色相。虽亦说有，唯假非实，由此虚空不舍自相取他相故。如虽假说虚空虚空，而虚空性实不可说。清净法界亦复如是，虽假说言真空真空，而真空性实不可说。由此虚空先所说，因种种依止共相应故，如颇

毗迦¹，法界应有种种别者；有不定过。现见虚空，虽与种种色相相应，而无诸色种种相故；如烟雾等共相应故，有时见空有种种相。由自虚妄分别力故，但见烟等有种种相，非见虚空，以虚空性不可见故。如是由自虚妄分别增益力故，但见色等有种种相，非净法界。净法界中虽无真实种种境界言说法教，而有种种境界法教差别相转。非由彼有种种相故，亦令法界有种种相。以净法界离名言故，一切名言皆用分别所起为境，然诸法教亦不唐捐，是证法界展转因故。如见字书，解所说义。由此法教是诸如来大悲所流，能展转说离言说义。如以众彩，彩画虚空，甚为希有。若以言说说离言义，复过于彼。如说【海慧，譬如有人以种种色彩，画无色、无见、无对、无表虚空，如墙壁等，甚为希有。诸佛世尊证得甚深离言说法，能以言说为诸有情补特伽罗，宣说开示，复难于彼。】如是广说。又颇毗迦法界为性，亦清净故，非同法喻。所立因义，随一不成或俱不成。

戊二、不相舍离虚空喻

经曰。又如虚空虽遍诸色不相舍离。而不为彼过所染污。如是如来清净法界。虽遍一切众生心性。由真实故不相舍离。而不为彼过所染污。

论曰。复有难言：若净法界遍在一切所知境界，亦与贪等诸烦恼垢共相应故，云何不如所余有漏心心法品，成不清净？为释此难故，说第二太虚空喻。又如虚空，虽遍诸色不相舍离者，无有别处，故名不相舍离。遍在内行不见出外故。既在内行不见出外，不可定言是一是异。若有别处，是则虚空应有形碍，应是无常。而不为色过所染污者，如太虚空虽遍一切形碍色内，而不为色过失所染。色过失者，谓是生长贪瞋等因，非青黄等种种异相。又于空中所有云雾黑影色等，能令太虚舍净相故，及能障碍净见生故，名色过失。又于心上所增境相，名色过失。为顺他意故作前说。非太虚空为彼诸色过失所染，自性净故。如是如来清净法界，虽遍一切众生心性，由真实故不相舍离者，如佛自心真实清净，本性光洁本性净故，一切众生心性亦尔。本性真实本性清净。心本性者，即是真如。一切众生心平等性，如说由何说心平等，由空性故说心平等，如是广说。心本性者，即心法性遍在一切众生心性，是故说名心平等性。为辩如是心法性故，说由真实不相舍离。由是有情本净心性，虽本性净，复由今时客尘障垢，新远离故，安立如来其心清净。又诸有情心平等性，即是真实，是圆成实自性摄故。由诸有情心平等性真实相故，表不舍离。诸众生心又是心性真实相故，表不舍离。一切有情心性而转，此意说言，由遍转故，不相舍离。而不为彼过所染污者，本性清净故。过谓贪等，能令心相成过失故，成垢染故。虽为客尘分别所转，非彼体故，不可全舍，可令清净。依此密意说如是言：此心本性清净光洁。心之法性，说名为心，非离心法性有异性净心。云何有情心有贪等？自分别力所任持故，心之颠倒未永断故，此由无明力所起故。此义意言：譬如虚空本性虽净，而为眩翳损肉眼故，颠倒相现似不清净。如是法界本性虽净，由自分别所起贪等众因缘力，无明眩翳损慧眼故，颠倒相现似不清净。若一切种清净慧眼，恒不见秽。又净法界若无差别，一切种净，则名一切如来法身，亦名如来真实体性。于一切时

¹ 水晶宝。如《大毗婆沙论》卷第一百三十三：初四妙宝成苏迷卢，挺出海中处金轮上，谓四面如次北东南西金、银、吠琉璃、颇胝迦宝。随宝威德，色现于空，故瞻部洲空似吠琉璃色。

常无变故，由此法界一切有情心相续中平等有故，说如是言：一切有情是如来藏，一切有情皆有佛性。为引不定种性有情，令心决定趣大乘故，就有如来种性有情说如是言：一切有情皆当作佛。如有说言，一切无常一切皆苦。如是皆说少分一切，非全一切。若不尔者，便违所说五种种性；诸佛功德，应当有尽，无所度故。则违所说，如来功德常无断尽。不应无益常住世间，本期度生求佛果故。此净法界虽遍一切平等皆有，而由自障力所持故，如世生盲不见日月。如有颂言：

众生罪不现 如月于破器
遍满诸世间 由法光如日

由此道理，如先所说，亦与贪等诸烦恼垢共相应故，如余有漏心心法品。清净法界成不净者，有不定过。虚空虽与色垢相应，非不净故。心心法品虽与贪等烦恼相应，而用清净法界为性，非不净故。非同法喻。如说意乐不清净者，见心不净，随彼亦说法界不净；由清净相不显现故。意乐净者，见与贪等垢相应心，本性清净，无垢秽故，法界常净。彼所立因如前不成。由是法界遍一切故，譬如虚空，非诸有情过所染污。此说法界遍一切者，所执法空普皆有故，不待成立。

戊三、含容一切虚空喻

经曰。又如虚空含容一切身语意业。而此虚空无有起作。如是如来清净法界。含容一切智所变化利众生事。清净法界无有起作。

论曰。复有难言，若诸如来清净法界真如为体，则无戏论亦无起作。云何得容利有情事因缘智生？若容智生则有起作，云何如来真如为相？为释此难故，说第三太虚空喻。又如虚空含容一切身语意业者，如太虚空，虽无作意而能容受有情三业。身语二业有形碍故，可须容受。意业云何？非无形质，有对碍故，须他容受。即以此事名为容受，谓彼生时不为障碍。有对碍物亦以生时无障碍故，说言虚空之所容受。此法亦尔，生时无障而得生故，亦得说言虚空容受。又有对物无对碍时，容受余物得往来故，依此法上假立虚空。意业亦尔，将欲灭时容受余物，令得生起。何为不得依此法上，假立虚空？若异此者，实有虚空遍一切处，云何容受？若体实有不障碍故，余法得生，名容受者，一切无色实有体法，皆无障碍，并能容受，应名虚空。余处说言，唯色无故名虚空者，就世共知粗相而说。是故虚空容受三业，亦无过失。而此虚空无有起作者，非此虚空如是分别：我容受此，不容受彼，虽无作意而能容受。日月灯等所有光明，亦复如是，虽无作意此彼分别，法尔生时能照诸色。如意宝珠亦复如是，虽无作意而能满足众生意愿。所余亦尔，且举虚空类显一切。如是如来清净法界，含容一切智所变化利众生事者，谓诸如来清净法界任性而住，无有作意，安立一切利众生事。一切智者，圆镜智等；一切所变化者，身语意化；一切利众生事者，谓能成办一切有情胜利乐事。清净法界皆能含容，彼法生时为助因故。清净法界无有起作者，作意名起，能令其心舍余境界，趣余缘故。心动名作，心虑动摇有所作故。谓净法界虽无作意，心虑动摇而能容受诸智变化利有情事。复次含容一切智所变化，利众生事者，谓净法界含容一切受用、变化二身所作利有情因，无穷尽故，极广大故，无对碍故；虽无分别而增上力能生彼故。此总义言，如虚空等容色生等，作用转时虽无有我我所作意戏论分别，而法尔力，广作一切差别作用。

如是如来住无漏界，虽无一切我我所等作意戏论种种分别，而先所修大愿力故，能起一切智所变化利众生事。如是如来第一难思安住法身，由先愿力所任持故，一切相好功德庄严，穷生死际劫量相续，虽无分别，而作一切智所变化利众生事。如来虽无如是分别，我于如是如是事业，当作不作，而本愿力一切能作。如先发愿，或入睡眠或入灭定，虽无作意，随所要期觉悟出定。如《海慧经》作如是说【如诸苾刍要期钟声而入灭定，不闻钟声亦无分别，由要期力，应时出定。】如是广说。

佛地经论卷第三

佛地经论卷第四

亲光菩萨等造

大唐三藏法师玄奘奉 诏译

戊四、无生无灭虚空喻

经曰。又如空中种种色相现生现灭。而此虚空无生无灭。如是如来净法界中。诸智变化利众生事。现生现灭。而净法界无生无灭。

论曰。复有难言：若净法界遍在一切所知境界，不相舍离，一向随转，是则法界应有生灭。若无生灭，不应遍在所知境界不相舍离，一向随转。为释此难故。说第四太虚空喻。又如空中种种色相现生现灭等者，此义意言：如太虚空遍在诸色，容受色相不相舍离一向随转。诸色虽复现生现灭，而虚空性无生无灭。如是如来清净法界，遍一切境，含容一切智所变化利众生事，不相舍离一向随转。智等虽有现生现灭，而净法界无生无灭。就此密意，契经中说：曼殊室利，不生不灭，故名如来。乃至广说。就胜义谛，色等诸法亦无生灭。就世俗谛，施設生灭。是故言现，此意说言就世俗相，现有生灭，非胜义体实有生灭。净法界中，诸智变化利众生事，亦复如是。

戊五、无增无减虚空喻

经曰。又如空中种种色相现增现减。而此虚空无增无减。如是如来净法界中。显示如来甘露圣教有增有减。而净法界无增无减。

论曰。复有难言：若净法界遍在一切不相舍离，如来圣教现见有增，后当减灭。法界同彼应有增减，若尔法界应不清净。为释此难故，说第五太虚空喻。

又如空中种种色相现增现减等者，如来圣教于诸外道一切世间邪劣教中，最为真实殊胜清净，犹如醍醐，亦如甘露，令得涅槃永不死故。如是圣教奉行证圣，得无学果，千载已前多分有故。说佛正法但经千载，非佛教法但住千岁。又声闻藏虽佛去世百年已后，即分多部；而菩萨藏千载已前，清净一味无有乖诤，千载已后乃兴空有二种异论。是故说言，如来正法但经千载。而净法界无增无减者，如来圣教，就世俗理有增有减，非就胜义法界为性，无增减故。色等亦尔，法界为性无增无减。就胜义理犹如虚空，无增无减相。是故言现，谓就世俗识等变现似有增减，非就真性净法界中，色等诸法皆离戏论分别相故。

戊六、无边无尽虚空喻

经曰。又如空中十方色相无边无尽。是虚空界无边尽故。而此虚空无去无来无动无转。如是如来净法界中。建立十方一切众生利益安乐。种种作用无边无尽。清净法界无边尽故。而净法界无去无来无动无转。

论曰。复有难言：若诸如来法界为体，如来施与一切有情利益安乐，或去或来。法界与彼不相离故，如所余法应有去来应有生等。若尔法界应不清净。法界若无去来等事，不应十方施诸有情利益安乐。为释此难故，说第六太虚空喻。又如空中十方色相无边无尽等者，如虚空界无边无尽，十方世界亦无边尽。是故其中种种色相亦无边尽，无一方边无诸方尽成就时处，是故说名无边无尽。而此虚空无去无来无动无转者，以太虚空含容一切遍一切故，无作用故。如是如来净法界中，建立十方一切众生等者，利乐作用无边无尽，义如前说。清净法界无边尽故者，以净法界无边尽故，虽无行动，而增上力，能于十方无边世界无边有情利乐事转。而净法界无去无来等者，舍此就彼名去，舍彼就此名来。无动无转，初标后释。法界无者，无边际故，无形碍故。若有边际、形碍，诸法可说异方去来、动转。非无边际形碍法界如虚空等，得说去来动转作业。此总义言。清净法界是诸如来胜义自体，法界遍在一切有情相续中。有彼诸有情自善种子成熟力故，由净法界增上缘力，彼识生时如是作用变现而转，说名如来作诸众生利益安乐。除此作用增上缘力，更无如来法身能作有情利益安乐事用。如《契经》言【善男子，如来都无去来等事；而言如来去来等者，就受用身及变化身。】无相违过。

戊七、无坏无成虚空喻

经曰。又如空中三千世界现坏现成，而虚空界无坏无成。如是如来净法界中，现无量相成等正觉，或复示现入大涅槃，而净法界非成等觉，非入寂灭。

论曰。复有难言：若净法界离去来等，云何无有方所去来，而得正觉般涅槃等？若有去来还得前过。为释此难故，说第七太虚空喻。又如空中三千世界等者，此难不然，譬如世界现坏现成，而虚空界无成坏故。净法界中虽有诸佛现成正觉般涅槃等，而净法界真实无有成等正觉、涅槃等事。若有此事，可为此故有去来等。如虚空中现诸世界灭坏生成，就世俗理，非真实义，彼如太虚皆性空故。如是如来清净法界现无量相成等正觉，或复涅槃，亦由世俗，非真实义。成正觉者、入涅槃者，皆无有故，缘生诸蕴非我性故。若净法界就真实义有此二者，应非真实，以真实法不舍自相取余相故。若许法界舍非正觉成等正觉，舍非涅槃得般涅槃，则非真实。若有意谓即以此义名为真实，等正觉者，曾无有时不等正觉；般涅槃者，曾无有时不般涅槃，是故真实。若尔余事亦应如是。坏劫恒坏无时不坏，成劫恒成无时不成，瓶等无时不是瓶等，如是等事皆应真实。若尔，不应修观行者，度炽火等遍满世界往余世界，应被其中火所烧等。获得增上胜解力者，于其地等应无自在转变作用。非得胜定自在力者，现等正觉非等正觉，现般涅槃非般涅槃。是故虽有先正觉位今涅槃位，而净真如不舍自相，故净法界非成等觉，非入涅槃。此中二种皆是增益为自相故，非真实有。作者、作用皆是遍计所执相故，俱无所有。而言随觉一切法故名菩提者，此是出世无分别智成等正觉。此中亦以缘真如智，二种分别不现行故，非

等正觉非般涅槃。即依如是密意说言【天子当知，以一切法皆无生故，诸佛现生无得无证】乃至广说。遍计所执无所有故，生等分别亦无有故，由世俗理施設二故，由变化身示现二故，随顺所化有情意故，如来示现如是二事。且举二事类显一切。

戊八、无变无劳虚空喻

经曰。又如依空种种色相坏烂烧燥变异可得。而虚空界非彼所变。亦无劳弊。如是依止如来净界。众生界内种种学处身语意业毁犯可得。而净法界非彼变异。亦无劳弊。

论曰。复有难言：若净法界遍在一切有情之类，云何有情得有毁犯？非法界中有诸毁犯，性清净故，制立学处亦应唐捐，以诸有情无毁犯故。若有毁犯应有劳弊，应同二乘非极清净。为释此难故，说第八太虚空喻。又如依空种种色相等者，此难不然，如虚空故。譬如依空，诸草木等种种色相坏等变异，种种可得，而净虚空不为彼物之所变异。虽在其中而无变异，亦无劳弊，无有坏等苦所逼故。如是依止如来净界众生界内，虽有种种毁犯可得。而净法界无有变异，亦无劳弊。虽净界中现见有情自分别起身语意业二种毁犯，谓在家者害父母等，种种不善毁犯可得。诸出家者随其所应，亦有种种毁犯可得，及为遮止制立种种学处可得。此皆世俗有所违犯，而净法界非彼违犯之所变异，无异性故，亦无劳弊，无逼切故。若为苦逼不堪耐故，则有劳弊，如声闻等。非净法界，不能堪耐一切苦逼，故无劳弊，犹如虚空。又如空中色等诸法，虽有坏等，但是世俗而非真实。如是如来净法界中，虽有毁犯制立学处，但假安立而非实有。所以者何？身等三业不善等性，皆由相应发起势力，假名建立，不由自性，非块石等由发起力可实建立，为不善等身业亦尔。地等和合所成性故，语业亦如钟鼓声等，非不善等诸无表业，唯以不为其性故，亦非实有。意业亦由相应势力立不善等。如余相应亦非实有。因既非实果亦应尔。故法界中若业若果。一切皆是分别所起。世俗识等变现而生。如变现相。如是建立皆非真实。

戊九、无相可得虚空喻

经曰。又如依空大地大山光明水火帝释眷属。乃至日月。种种可得。而虚空界非彼诸相。如是依止如来净界。戒蕴定蕴慧蕴解脱解脱智见诸蕴可得。而净法界非彼诸相。

论曰。复有难言：若净法界遍一切法，应无戒等无漏蕴相，不相离故。应如法界，亦非蕴性。为释此难故。说第九太虚空喻。又如依空大地大山光明水火等者，此难不然，如虚空故。譬如依空地等可得，非与地等共相应故，空成蕴性。如是依止如来净界，虽有戒等诸蕴可得，而净法界非戒等蕴。当知此中无漏净戒名为戒蕴，无漏定慧名定慧蕴，无学胜解名解脱蕴，无学正见名解脱智见蕴。前三是因后二是果。有义。一切皆是无学，缘解脱慧名解脱知见，余慧名慧。有义。一切通学无学，学位分得，无学圆满。诸佛菩萨皆具五故。如是五蕴虽依法界，而净法界不同彼相，彼亦不失五蕴自相。此中亦应说五取蕴、戒等无漏同法界故。且略宣说，净法界中虽无戒等诸事功德，而有真理功德法门。彼增上缘生长一切有为功德，不同虚空。法界真理功德法门，是无为故，非蕴所摄。依之生长一切功德，有为生灭是蕴所摄。

无断尽故，亦说名常，非永不灭；生必归灭一向记故，蕴所摄故，非无为法有缘虑等作用义故。以其胜故，且说五蕴法界，实是一切三乘功德所依。

戊十、无所起作虚空喻

经曰。又如空中种种因缘展转生起。三千大千无量世界周轮可得。而虚空界无所起作。如是如来净法界中具无量相。诸佛众会周轮可得。而净法界无所起作。

论曰。复有难言：若一切佛法界为体，应无彼此受用差别，云何得有众会不同？若所受用有差别者，云何诸佛法界清净？为释此难故，说第十太虚空喻。又如空中种种因缘展转生起等者。此难不然，如虚空故。如虚空中，因缘生起，三千界等周匝风轮围绕可得，虚空虽无我所差别分别思虑，而能容受种种差别世界周轮。如是如来净法界中自业增上所起，种种众相圆满得一切智灌顶菩萨同一集会周轮可得。别别因缘之所生起，非如一佛众会因缘，第二第三亦复如是。余契经中依此故，说诸佛净土种种可得，诸佛众会种种可得，而净法界无我我所受用差别，及以造作能取所取分别可得。此总义言，如来法身虽无差别戏论色像，而受用身及变化身，由本愿力自胜行力，生起种种众相圆满诸佛净土。诸佛众会差别可得，皆是净识如是变现。种种差别非真实有，如转轮王由宿愿力，亦为饶益诸有情故，造作胜行，生女宝等诸妙乐具种种差别。诸佛亦尔，为欲饶益诸有情故，造作胜行。自业增上生起种种净国众会受用法乐众具差别，但无分别与前有异。

复次如是已说法界诸相甚深，业用甚深，处所甚深。相甚深者，谓离十种不清净过，当知即是十清净相。不清净过有十种者：一差别过，二杂染过，三有行过，四有为过，五增减过，六行动过，七断常过，八劳弊过，九积聚过，十摄众过。土清净相者，谓无差别相，无杂染相，非有行相，非有为相，无增减相，无行动相，非断常相，无劳弊相，非积聚相，无我所相。如其次第业用甚深，当知即是变化等业。

处所甚深当知即是无有行动，众相圆满。一切如来净土众会，于一切处皆以虚空为譬喻者，为显法界一切粗相同虚空故。如契经言：乃至所有施設譬喻，喻诸如来戒等功德，一切皆是谤诸如来，唯除一喻，谓虚空喻，如来戒等无量功德同虚空故。乃至广说。

丁二、大圆镜智

戊一、如镜现影平等喻

经曰。复次妙生。大圆镜智者。如依圆镜众像影现。如是依止如来智镜。诸处境识众像影现。唯以圆镜为譬喻者。当知圆镜如来智镜平等平等。是故智镜名圆镜智。

论曰。已建立断，当建立智。依此故言：复次妙生大圆镜等。应知此中以喻显示大圆镜智，是能生现诸法影像平等因缘。谓诸如来第八净识。能现能生智等影像。如大圆镜能现世间一切影像，智相应故，假说名智。言诸处者，谓内六处，即是眼等。言诸境者，谓外六境，即是色等。此内六处外六境界，即十二处。缘此十二生三智品心及心法，识为主故总名诸识。即此诸识名众像影，种种行相差别现故。此后经言【大圆镜智于一切时依诸缘故，种种智影相貌生起。】如是等文皆说，能为智影生

因，故名**镜智**。**平等性智**以缘生事，圆镜智等为境界故。**妙观察智**以一切法自相共相为境界故，**成所作智**应知亦尔。如是三智相应心品，于内六处外六境界，一切所缘所取境上，变似一切自相共相，种种影像分明显现。如是影像皆因如来大圆镜智而得生起。分明显了故名为**现**。此唯如来智等所现，如来果位平等智等为自性故。智等生时，如自所有行相差别皆能证知。唯有如来觉慧，分析说示其相，余无此能。**大圆镜智**说名能现，由此为缘生彼影像，犹如明镜现诸影故。又处境识三事各别，处谓六根，境谓六尘，识谓六识，即十八界众像影现。此众像影，随其所应三智品现，观察智等尽所有性、如所有性皆能现故。如来镜智相应净识为缘，生此三智影像，故名为**现**。亦唯如来智等所现，广说乃至唯有如来觉慧，分析说示其相。余如前说。又十八界皆在如来大圆镜智相应心品影像显现，以诸如来镜智生时，皆能照了一切境故。诸处境识犹如影像，在此智中分明显现。由此镜智摄受彼相，而生起故。**镜智**虽无所取能取一异分别，而有一切所知影现，如大圆镜。此智生时如是行相为自性故，如来虽无所取能取一异分别，而能**现证**自心所现自相共相诸法影像。由证知故，能无颠倒说一切法自相共相。由此影像，如来成就无忘失法，一切所知境界影像，于一切时，镜智等上分明显现，无忘失故。若不尔者，云何如来名一切智？无镜智等，不能恒时于一切法自相共相现证知故。

若谓**相续**有堪能，故名一切智，如有颂曰【相续有堪能 如火食一切 如是一切智 非顿知一切。】此但虚言，他心智等取一事时，不取余事，不知余故，非一切智。就其相续亦不能取知现在故，汝宗一念但知一分诸法共相。若尔，如来应假名说为一切智。不可假说非一切智，为一切智即成真实一切智者。又以如来**镜智**为缘，余相续中，世出世善诸处境识众像影现；以诸世间世出世善，若无镜智皆不得生。彼法生时皆由此力，亦能证知。此义意言：如来镜智增上缘力，一切世间世出世善，诸处境识皆得生起，如明镜中众像影现。虽诸有情各有因力，而由镜智为增上缘乃得生起。如虽有种若无地等芽等不生，如虽有质，若无镜等，众影不现。若尔世尊应同妄见自在天等为世间因，立为世间一切果生平等因故。无此过失，以彼生时唯能为作增上缘故，非作者故，是无常故。于无量劫修集福智二种资粮，所生起故。一切众生善及善缘，由此得生。外道妄见自在天等，与诸世间为能作者，其性常住，故不相似。若无实影圆镜中生，云何为喻？有质有镜和合为缘，如是相现，故得为喻。谓诸有情颠倒执著影像，熏习成熟力故，镜面为缘自识变异，似面影现。由是世间起增上慢，谓我镜中见其面影，以无别影，镜中生故。经但说言众像影现，不言生起。如是应知，一切境相皆是自识变异显现，非别实有。以识胜故，但言唯识，非无心法；亦不说言唯有一识，以诸有情各有八识及心法故。一切色等虽各有种，皆是自识变异熏习识上功能差别为性故。变现时还不离识，就世俗说别有心法，非真实义；以就胜义诸法皆无定别性故。乃至真如虽非识变，亦不离识，识实性故，识上二空无我共相所显示故。此唯识言，但遮愚夫横计一切心心法外定性色等遍计所执，不遣不离诸心心法色等诸法。依他起性、圆成实性，非无有故。由平等故，此二平等，是故说言**平等平等**。世间圆镜、如来**智镜**，俱无分别，皆能现影无有差别，由是因缘名**圆镜智**。

戊二、如镜无间断动摇喻

经曰。如大圆镜有乐福人悬高胜处无所动摇。诸有去来无量众生。于此观察自身得失。为欲存得舍诸失故。如是如来悬圆镜智处净法界无间断故。无所动摇。欲令无量无数众生观于染净。为欲取净舍诸染故。

论曰。高胜处者，所谓高幢或余胜处。净法界者，无垢真如。处谓安处，或依或缘无间断故。无动摇者，由此镜智依缘法界穷生死际，恒常随逐相续无断故。无动摇，此义意言：大圆镜智永离一切分别动摇，一得已后尽未来际，相续无断。其余三智虽无妄计，而有无执作意分别。证得已后或行不行，非不动摇。有义。灭定平等性智亦不现行，论说灭定无第七故，又说亦灭一分恒行心心法故。若尔论说于三位中皆无第七，是则初地已上无漏现观行时，及如来地应无此智，即为大失，违经论故。然说无者，意说无有染污第七，非一切无。未得法空无我智来，法分别执常现依故。如未证得补特伽罗空无我智，彼执恒行。依此识故，《决择分》说阿赖耶识定与末那一识俱转，若起意识定与二识一时俱转。若五识中随起一识，定与三识一时俱转。乃至一时若起五识，定与七识一时俱转故。知圣道灭定，无学亦有无染法分别执平等智俱，第七识等行相细故，不违灭定。由此灭定是无漏道所引发故，体无漏故，与染污意我执相违。此一分灭非灭一切，故平等智于佛果上虽恒现行，而土地中证得已后，或起烦恼有漏心时，此智不起，有间断故，非不动摇。其余二智于佛果上亦不常行故，非不动摇。何故安处大圆镜智在净法界？为令无量无数众生观染净故。何故观彼？为欲取净舍诸染故。染谓烦恼及业生相。舍谓伏断，由世间道及出世道暂时毕竟伏断彼故。净谓诸善能令众生心清净故。取谓任持，安立长养成熟种子，随所愿求证解脱故。此中意说：一切如来昔菩萨位，为欲成办一切有情一切种相利乐事故。一切有情利益安乐意乐常随依净法界，随所修集福智资粮，回求相续大圆镜智。方便善巧勤修习故，证得此智依缘法界，相续无动。虽无作意分别戏论，而相续转为增上缘，令诸有情随所求愿，安立长养成熟无量善根种子，得世间乐出世解脱。此由如来大圆镜智起化生用，为诸有情宣说法要，令知染净，取净舍染，即是利乐有情根本。

戊三、如镜摩莹无垢光明遍照喻

经曰。又如圆镜极善摩莹。鉴净无垢光明遍照。如是如来大圆镜智。于佛智上一切烦恼所知障垢。永出离故。极善摩莹。为依止定所摄持故。鉴净无垢作诸众生利乐事故。光明遍照。

论曰。鉴谓自性极清净故。净谓差别离客尘故。言无垢者，总前二种周圆离垢极清净故。光者由鉴，明者由净。言遍照者，由无垢故。于佛智上等者，即烦恼障及所知障俱名为垢。究竟断故名永出离。由有永出诸障垢义故，说镜智极善摩莹。又烦恼者，谓贪瞋等一切烦恼缠随眠位，若行不行皆有势力障生圣道，障得涅槃。乱身心故，名烦恼障。所知障者，于所知境不染无知，障一切智，不障涅槃。虽有此障，见声闻等得涅槃故。即此二障亦名为垢，碍清净智令不生故，染净智故。由得对治，客尘障垢毕竟不生，名永出离。由永离障，大圆镜智恒时极净，是故说为极善摩莹。为依止定所摄持故者，是所依止，故名依止，大圆镜智依此生故。依止即定名依止

定，或智依定名依止定。从此无间解脱道生，极清净故。此所依定即是殊胜金刚喻定。由彼定力，障永断故。此智为彼所依止定力所摄持，故名摄持。彼定无间此智生故，由彼定力最极清净，离诸分别，无有分别，镜智生故，此智既为所依止，定所摄持故，鉴净无垢。自体清净故名为鉴，离烦恼障故名为净，离所知障故名无垢。作诸众生利乐事故。光明遍照者，此智为定所摄持故，亦能起作一切有情诸利乐事。由作此故光明遍照。自性清净，鉴故名光。离烦恼障及所知障，如其次第名明遍照。此中意说，如大圆镜极善摩莹鉴净无垢，为令他见面之得失为饶益事，是故说名光明遍照。大圆镜智自性清净，远离二障鉴净无垢，虽不可见而起受用及变化身，能生诸智，成办众生诸饶益事，是故说名光明遍照。

戊四、如镜常现影喻

经曰。又如圆镜依缘本质。种种影像相貌生起。如是如来大圆镜智。于一切时依诸缘故。种种智影相貌生起。

论曰。若圆镜智是诸有情一切智等影像生因，云何影像相有差别，云何此智体无差别？又一切时常能为因，何不恒时顿生一切众生及自智等影像？释此难言。又如圆镜依缘本质，种种影像相貌生起，非影异故镜体差别，亦非恒时顿生影像，待众缘故。如是镜智于一切时待众缘故，生智等影种种差别，非彼异故智成青等种种体差别；亦非恒时顿生一切众生及自圣智等影，待时待缘乃能生故。此中意说大圆镜智相应净识有二种用：一因缘用。谓净识中具有一切能现、能生身土境智净法种子，若遇外缘，即便变现身土境界种种影像及能生起平等智等相应心品行相差别。二增上缘用。谓佛净识善根愿力所生起故，若诸众生自因缘具，尔时净识即便资助，令得无障生长成满。是故镜智体虽是一，能现、能生诸法影像。待外缘故非顿现起。

戊五、如镜无动无作喻

经曰。如圆镜上非一众多诸影像起。而圆镜上无诸影像。而此圆镜无动无作。如是如来圆镜智上。非一众多诸智影起。圆镜智上无诸智影。而此智镜无动无作。

论曰。若诸智影于镜智上先已有体，云何镜智为缘而生？若先无体，云何能生诸智影像，而无动作？不见陶师无有动作，而能生起先无瓶等。释此难言。如圆镜上非一众多诸影像等，如大圆镜能起诸影。同类数多故名非一，异类无数故名众多。观待同类简一种故，说言非一。观待异类显无数故，说言众多。如是镜上虽先无影而起多影，而无思虑分别动作。镜智亦尔，虽先无有智等影像，而能生起智等种种诸法影像。观待同类说言非一，观待异类说言众多。虽生如是智等影像，而无思虑分别动作。此中意言：如大圆镜虽无分别，而能生起种种影像。镜智亦尔，虽无我执及我所执，所取能取作意分别，而能生起种种智等诸法影像。

戊六、如镜影非离合不集散喻

经曰。又如圆镜与众影像非合非离。不聚集故。现彼缘故。如是如来大圆镜智。与众智影非合非离。不聚集故。不散失故。

论曰。若圆镜智与诸智等影像和合，云何不由彼差别故，此成差别？若不和合，云

何为因？不见种等与诸芽等果不和合而能为因，非日光等与石灰等，不共和合而相显照。释此难言。又如圆镜与众影像非合离等，如世圆镜虽能为因起众影像，而不与彼影像和合。彼未生前由未有体，不聚集故，非此与彼或俱不俱，可名和合。圆镜与影亦非别离，现彼缘故，即由此义非不和合，要由此有，彼得有故。虽与影像为现生因，而非影像有差别故，镜成差别。大圆镜智亦复如是，虽能为因生智等影，而与智等非合非离，不聚集故。不散失故。言非合者，彼未生前由未有体，不聚集故。言非离者，要有镜智，智等影生，无则不生，不散失故。离坏无有，名为散失，与彼相违，名不散失。摄生彼故，或不忘失所缘境相，名不散失。由镜智中显现一切所知相故，三世智等及诸众生。若不遍知，镜智不生，要知一切，此智乃生。是故此智不忘一切所缘境相，名不散失。不散失故，所以非离。虽能为因起智等影，而不由彼有差别故，此成差别。如大圆镜无差别转，此中意说，如世圆镜虽能为因起诸影像，而非合离差别所触。镜智亦尔，虽能为因起智等影，而非合离差别所触。种等虽能为芽等因，而亦合离俱不可说。光明细分亦非色等，共相和合以俱有故，令其识上似与色等和合相生。以世现见一切因果，虽非合离而能为因，是故无有因果二相决定和合。

佛地经论卷第四

佛地经论卷第五

亲光菩萨等造

大唐三藏法师玄奘奉 诏译

戊七、如镜周莹遍起依缘喻

经曰。又如圆镜周莹其面。于一切处为诸影像遍起依缘。如是如来大圆镜智不断无量众行善莹。为诸智影遍起依缘。谓声闻乘诸智影像。独一觉乘诸智影像。无上大乘诸智影像。为欲令诸声闻乘人。依声闻乘而出离故。独一觉人依独觉乘而出离故。大乘之人依无上乘而出离故。

论曰。云何一智，于一切时能生三乘一切智等诸法影像？释此难言。又如圆镜周莹面等，如世圆镜为遍于中现其面等一切影像，种种加行周莹其面前后两边，于一切处普能为缘现一切影。镜智亦尔，一切如来为菩萨时，虽有种性，而为障覆未能现起，为遍于中生起三乘一切智等诸法影故，精勤修习不断无量众行善莹。金刚喻定现在前时，离一切障，清净圆满，遍能生起三乘智等一切影像不断。就方无分限故，无量就时无量时故。此言因位遍一切处，于无量时勤修众行，除障善莹，大圆镜智能生三乘智等影像。又即镜智遍处，恒时离诸垢秽，种种行德圆满。庄严极圆净故，一切处时能起诸影。如说殊胜金刚喻定断一切障，证得如来大圆镜智，种种功德圆满庄严，于一切处及无量时能起三乘一切影像。此中意说各别善根成熟差别，胜道生时，大圆镜智或近或远，随其所应为作强缘。决定种性各依自乘，而得出离。不定种性或依大乘，或依余乘而得出离。言出离者，即是涅槃。诸三乘人用自种性以为因缘，如来镜智为增上缘，精勤方便修集资粮引生圣道。除烦恼障及所知障，随其所应，各证涅槃。决定种性声闻独觉住无学位，乐寂灭故。发业润生诸烦恼障永

灭除故。先业烦恼所感身心任运灭已，更不受生无所依故。一切有漏无漏有为诸行种子，皆随断灭。唯有转依无戏论相，离垢真如清净法界，解脱身在名无余依涅槃界。常住安乐究竟寂灭，不堕众数不可思议。同诸如来，但无有为无漏功德所庄严故，无有更起利益安乐有情事故，不同如来。不定种性声闻独觉住无学位，虽无烦恼，乐菩提故，由定愿力留身相续修大乘行，乃至获得金刚喻定，一切障灭证佛三身。虽有有为无漏功德而无有漏身心在故，证无余依大涅槃界，依谓三界有漏身心。若诸菩萨断二障尽得佛果时，即得说名证无余依大涅槃界。是故二乘先入有余依涅槃界，后入无余依涅槃界。菩萨初证如来地时，顿证二种大涅槃界。一切有漏身心尽故，名无余依。犹有变化似有漏相身心在故，名有余依。悲智无断所证得故，亦名无住大涅槃界。涅槃即是真如体上障永灭义。由无漏慧简择谛理，断诸杂染而证得故，亦名择灭。如是择灭于真如上假施设有，无别实物至究竟位，说名涅槃。无所趣故，无臭秽故，离编织故，离稠林故，名为涅槃。声闻独觉有所知障习气未灭，云何证得究竟涅槃？所知障习是无知故，非染污故，障菩提果不障涅槃。非烦恼故，不能润生。若无愿力，回心趣大，至无学位，尽其寿量必永寂灭。

戊八、如镜非等量现影喻

经曰。如圆镜中大影可得。所谓大地大山大树大宫舍影。而是圆镜不等彼量。如是如来圆镜智上。从极喜地乃至佛地智影可得。及与一切世出世法智影可得。而圆镜智非彼分量。

论曰。若圆镜智能起智影，应同彼量差别可得。释此难言。如圆镜中大影可得，谓大地等如世圆镜，虽能为缘起地等影，而是圆镜不等彼量。一小镜中众多山等大影可得，一大镜中众多石等小影可得，虽有形碍而不同影大小数量。镜智亦尔，虽起诸地世出世间诸智影像无形碍故，而不同彼一切智影大小数量，由是缘诸佛镜智名大智藏。世出世间智根本故。如说世尊成大智藏镜智，能生一切智故，应知此中以智名说一切功德。由是镜智相应净识，具足一切自利利他功德种子，能为因缘，生自身中智等影像；为增上缘，生他身中智等影像。由此镜智，能变现身，生智说法，展转生他智等影故；或悲愿力熏修所成，任运为他智等善法增上缘故，令他身中智等善法易得生长。是故经言：一切众生所有善法，及殊胜果，皆是如来慈悲愿力增上所起。

戊九、如镜处障无影喻

经曰。又如圆镜非处障质影像起缘。如是如来大圆镜智非恶友摄闻不正法。障碍众生智影起缘。彼非器故。

论曰。若圆镜智为令三乘得出离故，生诸智影；又悲愿力熏修所成为增上缘，生世出世诸智影者，云何世间诸外道等正智不生？能生因缘常和合故，诸外道等应无颠倒。释此难言。又如圆镜非处障质影像缘等，如世圆镜，虽能为缘现诸影像，而非处在壁障等质影像起缘。如来镜智亦复如是，虽能为缘生智影像，而非处在恶知识摄、爱乐听闻邪法障者智影生缘；以彼非是可加被器、闻正法器。是故外道圣道不生，常怀颠倒。善法种子被损伏故，恶法种子遇生缘故。一切众生无始时来，习善

时少，造恶时多，是故善法虽遇强缘亦难生长，恶法虽遇少小外缘，则便炽盛。

戊十、如镜处暗无影喻

经曰。又如圆镜非处暗质影像起缘。如是如来大圆镜智。非处乐恶愚昧众生智影起缘。彼非器故。

论曰。如外缘障智镜影不生，如是内缘宿习乐恶，无明暗障，智影不起。诸乐恶者虽贪瞋等一切烦恼悉皆炽盛，而痴偏重，以不了知善恶因果胜劣事故。世间现有诸佛正法利益安乐一切众生，三宝良田生长一切世出世间无量福聚，不欲听受不乐归依；而反听受无利无乐外道邪法，归依生长能感众苦无量恶业种种邪神。岂非无明痴暗障力？是故障善无明最重，当勤修习智慧光明，无明重者非善器故。

戊十一、如镜处远无影喻

经曰。又如圆镜非处远质影像起缘。如是如来大圆镜智。非处不净感匱法业。不信众生智影起缘。彼非器故。

论曰。如是内外二缘障力，智影不生，一、由先世感匱法业，令于多时不闻正法。谓于前生诽谤正法，由此业障经无量劫不闻佛法。即此不闻诸佛正法，是彼业果，障彼智影，令不得生。不闻正法，其体是无，云何得名谤正法果，云何能障可生智影？不即说彼不闻正法为果、为障，然说由彼感匱法业所得不能听受正法，不具根等愚钝身心为果、为障。二、由不信。谓无种性，无涅槃法。不乐涅槃，无有出世圣道种子，于证真如有毕竟障。闻出世法都不信受，毕竟不得三乘涅槃。如是一切身心相续不清净故，非圣法器，暂时毕竟不生出世功德智影。如浊秽水不能发生月等影像，镜智亦尔，于彼不能生智影像。

如是略说大圆镜智有九种相，胜所余智，谓：训词相、无分别相、障清净相、依止因缘生智影相、无有所摄受相、不忘一切所知境相、遍处恒时生智影相、能生一切智根本相、于非法器不能生相。此有三种非圣法器：一者亲近不善知识，闻不正法。暂时有障非圣法器。二者烦恼痴障所障，非圣法器。三者极重业障所障及无出世圣道种子久时毕竟非圣法器。如是三种总名第九于非法器不能生相。

丁三、平等性智 十平等法性圆满成就

经曰。复次妙生，平等性智者，由十种相圆满成就。

论曰。平等性智由十种相圆满成就，应知即是十地修果，一一地中，略说各证一平等性修习圆满，成就佛地平等性智。是故说言：平等性智由十种相圆满成就。若广说者，一一地中，各证无量平等法性修习圆满，成就佛地平等性智。

经曰。证得诸相增上喜爱平等法性圆满成故。

论曰。诸相者，谓诸大士相，及诸随好相差别故，皆名为相。如是诸相远离遍计所执自性，说名平等。故契经言【诸大士相，如来即说以为非相，是故说名诸大士相。】增上者，谓富贵自在。色等诸蕴各别，皆非富贵自在，和合亦非富贵自在。即别性故，诸法合时不舍自性，离此无实补特伽罗。是故一切富贵自在，远离遍计所执自

性，说名平等。故契经言：世尊，我今解了，一切以无我故，无贫无富。喜爱者，谓所有喜爱，由遍计力于顺彼法发生欢喜，于违彼法发生忧戚。遍计所执诸法无故，于彼一切遍计所执喜爱亦无，说名平等。达解如是所说诸相、增上、喜爱、平等法性故，名证得初地。菩萨最初证得，后后地中渐渐方便修令增长，最后佛地圆满成就，从此已后更无增长。由此证得圆满成故，平等性智圆满成就应知。此中圆满成故，于第三处说第五转一切应说由圆满成。义类相似，言词便故，作如是说。

经曰。证得一切领受缘起平等法性圆满成故。

论曰。缘起有二，谓内及外。内缘起者，谓无明等十二有支。外缘起者，谓种芽等一切外物。内者应以杂染清净二分行相，顺逆观察。外者应以此有故彼有，此生故彼生行相观察，谓种等有故种等生故，芽等得有芽等得生。此二缘起，一切皆由因有故果有，因生故果生，无作用义是缘起义。空无我义，无补特伽罗义，是缘起义。如是等义缘起自相，是所领受，故名领受。或假有情能领受故，名为领受，缘起诸法是所领受。如是一切领受缘起，无作用故，空无我故，无补特伽罗故，远离遍计所执自性，说名平等。达解如是所说一切领受缘起平等法性，故名证得。由此证得如前修习圆满成故，平等性智圆满成就。如是缘起平等法性，即一切法平等法性。如说梵志一切法性即是缘生缘起法性，悟解此故名为菩提。如佛所见，一切法性如此即是缘起法性。又契经言【不见少法离缘起性。】此中缘起平等法性名缘起性。依此密意说如是言，【若见缘起即见法性，若见法性即见诸佛。缘起实性即胜义法、胜义佛故。】平等法性于一切处皆无差别，故作是说。

经曰。证得远离异相非相平等法性圆满成故。

论曰。色等诸法变坏等相不相似故，名为异相。远离如是各别异相，即是共相。如是共相以何为相？非相为相。如契经言【一切法性唯有一相，所谓非相。】非相即是平等法性。达解如是遍计所执一切法性毕竟永无平等法性，故名证得。由此证得如前修习圆满成故，平等性智圆满成就。复有义者，远离异相即无有相，远离非相即无无相，无有、无无名平等性。余如前说。

经曰。弘济大慈平等法性圆满成故。

论曰。慈有三种：一有情缘，二者法缘，三者无缘。初发心位诸菩萨等，多分修习有情缘慈，多是有漏，以世俗有为境界故。修正行位诸菩萨等，多分修习法缘之慈，亦多有漏，大乘教法为境界故。得无生忍诸菩萨等，多分修习无缘之慈，虽有所缘，缘法界故，譬如眼等异熟诸法无有分别，不作加行任运转故，说名无缘平等性智相应大慈。或有义者，唯缘法界所缘分别永无有故，不缘有情及诸法故，名无缘慈。复有义者，亦缘诸法，如实义者亦缘有情但无分别，平等行相，了知一切假立有情性平等故，缘生等法性平等故，无我真如性平等故，名平等智。此智相应就所缘境得具三慈，但无分别平等行故，说名无缘。如来地中平等性智相应大慈，众相成满恒常现行。如来既有无缘大慈，余二不说自然成就。如来由此三种慈故，平等救济一切有情，非但于彼少分与乐，普于一切有情诸法无我真如平等性转，恒常现行救度一切，故名大慈。非如声闻及异生等，暂时少分与乐行转，不能救度一切有情。

以胜一切声闻等故，救度一切诸有情故，长时积集福慧资粮所成满故，说名弘济。如是所说弘济大慈遍一切处，无差别转故名平等。即此平等说名法性，或即所说弘济大慈平等法性为所缘故，就境说名平等法性。由此大慈如前修习圆满成故，平等性智圆满成就。

经曰。无待大悲平等法性圆满成故。

论曰。声闻等悲不能拔济一切有情，唯缘欲界少分行相暂时而转。如来大悲普能拔济一切有情，通缘三界遍满行相恒时而转。言无待者，无所观待恒救不舍，谓无所待，随其所应拔济三苦所苦有情，恒转不舍。犹如长者怜爱一子，于诸有情平等而转。以有情界无边际故，成熟有情时无暂废，成熟有情曾不过时。如来常与大悲相应，不可说言暂起暂转。如经言【善男子，不应说言诸佛世尊所有大悲于诸有情暂起暂转。何以故？恒常转故。诸佛世尊乃至大悲无根未立终不证得无上菩提。如来证得大菩提已，恒作是念：我当安立一切有情诸善根本。若有未悟一切法者，我当开悟。如来如是于诸有情常起大悲。】乃至广说。如契经说【如来昼夜恒于六时观察世间。】云何今言大悲恒转？此说作用，六时相续恒无间断，故不相违。大慈大悲，无瞋、不害、无痴善根以为自性，与乐拔苦行相有异，俱有三种有情缘等。慈是无瞋，悲是不害。慈缘无乐，欲与其乐。悲缘有苦，欲拔其苦。无待大悲无差别转，故名平等。此即法性，或缘平等法性为境，由此大悲如前修习圆满成故，平等性智圆满成就。

经曰。随诸众生所乐示现平等法性圆满成故。

论曰。随诸有情乐见如来色身差别，如来示现如是色身。如来虽居无戏论位，由平等智增上力故，大圆镜智相应净识，现琉璃等微妙色身，令诸有情善根成熟。自心变似如是身根，谓自心外见如来身。如契经言【由诸如来慈善根力有所示现，令天人等自心变异，见如来身如金色等。】又如经言【若所应化无量有情宜见琉璃末尼宝色，如来即能无碍示现种种琉璃末尼宝色，令彼自心亦如是变。】乃至广说。如是示现一切如来形相平等，如是平等即是法性，是故说名平等法性。谓诸如来随同所化有情乐见色身形相，即各示现同处同时同类形相，令彼自心如是变现，作利乐事。如诸有情阿赖耶识共相种熟，各各变现世界等相，同处相似不相妨碍，此亦如是。如色身相，余事亦尔。由此示现如前修习圆满成故，平等性智圆满成就。

经曰。一切众生敬受所说。平等法性圆满成故。

论曰。若有如是种类语业，能令有情善根成熟，闻生欢喜得净信乐，如来便现如是语业令彼得闻。如来虽无戏论分别，由悲愿力如是示现。所化有情自胜解力如是变异，谓自心外，闻佛音声。如来所出一切语言称机宜故，诸人天等，皆无违逆，故名敬受。若不称机则不示现故，说诸佛语不唐捐。虽有众生不顺佛语，此是化作或当有益，后必信受。就总为语故，言一切敬受所说。如是语言由前道理，诸佛同现，故名平等。如是平等即名法性。由此示现如前修习圆满成故，平等性智圆满成就。

经曰。世间寂静皆同一味。平等法性圆满成故。

论曰。有漏五蕴说名世间。念念对治二种坏故，即彼息灭，名为寂静。由此于此而寂静故，即是圣道及以涅槃。依他起性世间寂静，同归真如圆成实性，故名一味。又世间者，遍计所执。此本性无，说名寂静。如是寂静所显真如无差别故，名为一味。此即名为平等法性。由此一味如前修习圆满成故，平等性智圆满成就。

经曰。世间诸法苦乐一味。平等法性圆满成故。

论曰。世间诸法略有八种：一利二衰，三毁四誉，五称六讥，七苦八乐。得可意事名利，失可意事名衰。不现诽谤名毁，不现赞美名誉。现前赞美名称，现前诽谤名讥。逼恼身心名苦，适悦身心名乐。如是八种总有二品：四违名苦，四顺名乐；生欣戚故。或复此中略说最后苦乐一对。圣者居中恒常一味，得利不高，遇衰不下，如是乃至乐而无爱，苦而无恚。如契经言【圣处世间平等一味，犹如虚空。凡愚在世计有差别。】由彼远离遍计所执，世间八法于一切处皆同一味，即此说名平等法性。由此一味如前修习圆满成故，平等性智圆满成就。

经曰。修殖无量功德究竟平等法性圆满成故。

论曰。功德即是菩提分等诸功德法。熏种长养，成熟解脱，说名修殖。平等性智虽无分别，由佛菩萨智增上力，如如意珠，令异身中功德生长成熟解脱。言究竟者，能得三乘般涅槃故。既令解脱，令得世乐不说自成，如是智名平等法性。远离遍计所执性故，或诸菩萨修殖无量菩提分等殊胜功德，乃至究竟，即此名为平等法性。由此功德，如前修习圆满成故，平等性智圆满成就。

丁四、妙观察智 十因

经曰。复次妙生，妙观察智者。

论曰。依十种因，应知分别妙观察智。十种因者：一建立因，二生起因，三欢喜因，四分别因，五受用因，六趣差别因，七界差别因，八雨大法雨因，九降伏怨敌因，十断一切疑因。

戊一、建立因

经曰。譬如世界持众生界。如是如来妙观察智。任持一切陀罗尼门。三摩地门。无碍辩说诸佛妙法。

论曰。此中显示建立因相。譬如世界持众生界者，如诸有情自心所变，下风轮等诸世界相，能持自心所变眼等诸有情界。如是如来妙观察智，能持一切陀罗尼门，广说乃至诸佛妙法，与彼相应及能引故。陀罗尼者，增上念慧能总任持无量佛法，令不忘失。于一法中持一切法，于一文中持一切文，于一义中持一切义。摄藏无量诸功德故，名无尽藏。此陀罗尼略有四种：一法陀罗尼，二义陀罗尼，三咒陀罗尼。四能得菩萨忍陀罗尼。如《瑜伽论》广说其相。云何唯于一法等中，普能任持一切法等？谓佛菩萨增上念慧不思議力，自心相分一法相中，现一切法，文义亦尔。又能示现无量无尽功德法门。见分自体亦具无边胜功能故，任持一切令不忘失。如是念慧不思議力，名陀罗尼。三摩地者，谓增上定，即健行等诸三摩地，能胜一切世出世间诸三摩地，余不能胜，故名健行。又佛菩萨健士所行故，名健行。唯第十地

菩萨及佛得此定故，余三摩地随经所说，应释其名。即陀罗尼及三摩地，俱说名门。如空无愿无相三门，以能通生无量同类异类德故。无碍辩说即四无碍：法义词辩。由此四种能为众生辩说妙法，故名辩说。诸佛妙法即是如来力无畏等无量佛法，一切之言，一一应说。妙观察智转意识得，作用宽广，故能任持一切功德。此智相应第六意识，普与一切功德相应，及能引发诸功德故，说能任持。

戊二、生起因

经曰。又如世界，是诸众生，顿起一切种种无量相识因缘。如是如来妙观察智，能为顿起一切所知无碍妙智种种无量相识因缘。

论曰。此中显示生起因相，妙观察智能作顿起一切所知相识因故。世界即是诸器世间，如器世间能为众生种种地上无量空中相识生因，如是如来妙观察智，一时顿于一切境界，犹如虚空能了无碍，能为一切种种世间无量出世所缘境界相识生因。此义意言，一切如来妙观察智，能顿了知一切境界，似所知境有众多相。如彩画色有种种相。见分智体能为如是相识生因，此能现彼，说为生因，非亲生因从种生故。此即缘因，说名因缘。由见起相，或体起用。虽无异体，由不一故亦得为因。如从相分生见分等，此亦如是。

戊三、欢喜因

经曰。又如世界种种可玩，园林池等之所庄严，甚可爱乐。如是如来妙观察智种种可玩，波罗蜜多菩提分法十力无畏不共佛法之所庄严。甚可爱乐。

论曰。此中显示欢喜因相。如器世间种种可玩，园林池等，绮饰间列威光炽盛，令诸有情欢喜爱乐。如是如来妙观察智种种可玩波罗蜜多菩提分等，绮饰间列威光炽盛，令诸菩萨欢喜爱乐。波罗蜜多略有六种，谓布施等；或开为十，更足方便善巧等四；或复开为八万四千，如经广说。若别分别其数无量。菩提分法略三十七，广亦无量。言十力者，谓处非处智力等，如来身中慧根所摄，及具知根。言无畏者，谓四无畏，五根所摄及具知根，即信等五。不共佛法有十八种，如经广说。如是功德多分此智所摄、相应及能引发，是故一切庄严此智。

戊四、分别因

经曰。又如世界洲诸日月四天王天三十三天。及夜摩天睹史多天乐变化天他化自在天梵身天等。妙饰间列。如是如来妙观察智。世及出世衰盛因果。声闻独觉菩萨圆证无余。观察妙饰间列。

论曰。此中显示分别因相，如器世间无量洲等，妙饰间列不相杂乱。洲谓四大洲，则赡部洲等。诸谓八小渚，则遮末啰等。略举日月，摄诸星宿。四天王天，谓妙高山第四层级四面各住。三十三天，谓此山顶四面各有八大天王，帝释居中，故有此数。夜摩天者，谓此天中随时受乐故名时分。睹史多天后身菩萨于中教化，多修喜足，故名喜足。乐变化天，乐自变化作诸乐具，以自娱乐。他化自在，乐令他化作诸乐具，显已自在。梵身天者，离欲寂静故，名为梵。身者众也。等者，等取此上诸天。如是如来妙观察智，普能观察世及出世衰盛因果，三乘圆证妙饰间列，不相

杂乱。恶趣因果名世间衰。善趣因果名世间盛。又世间坏及世间成，如其次第名为衰盛。又损减名衰，增长名盛。二乘因果名出世衰，大乘因果名出世盛。又退名衰进名为盛。言圆证者，即是果位，前三乘名显其因位。又圆证者，唯说佛果。妙观察智观此诸法法相异故，智如其境，行相不杂分明显现，是故说名妙饰间列。

佛地经论卷第五

佛地经论卷第六

亲光菩萨等造

大唐三藏法师玄奘奉 诏译

戊五、受用因

经曰。又如世界为诸众生广大受用。如是如来妙观察智。示现一切诸佛众会雨大法雨。为令众生受大法乐。

论曰。此中显示受用因相。如器世间随有情业增上力故，阿赖耶识共相种子变生种种共相资具，为令有情广大受用。如是如来妙观察智，助平等智为增上缘，击发镜智相应净识，现受用身种种众会，威德炽盛雨大法雨，为令地上诸大菩萨受大法乐；亦助如来成所作智为增上缘，击发镜智相应净识，现变化身种种众会，威德炽盛雨正法雨，为令地前所化有情受用法乐。

戊六、趣差别因

经曰。如世界中五趣可得。所谓地狱饿鬼傍生人趣天趣。如是如来观察智上。无边因果五趣差别具足显现。

论曰。此中显示趣差别因相。如世界中随有情业增上力故，阿赖耶识不共相种，变生种种五趣因果差别可得。如是如来妙观察智，五趣因果为境界故，似其五趣因果二相差别显现，非生五趣。诸阿素洛种类不定，或天或鬼或复傍生，故不别说。五趣因者，谓中有身，以与五趣为方便故，趣是所趣。中有能趣，故非趣摄，就生类别建立四生，是故中有亦生所摄。有义中有趣方便故，说在趣中。此言因者，业烦恼等，果即五趣。

戊七、界差别因

经曰。如世界中欲色无色诸界可得。如是如来观察智上。无边因果三界差别。具足显现。

论曰。此中显示界差别因相。如世界中随有情业增上力故，阿赖耶识共不共相种子，变生三界因果差别可得。此中世界通情非情，谓有情世界及器世界。若不尔者，不应于中无色界，以彼唯有定所生色，无业生色无方处故。于世界中，随其所应建立三界。谓器世界中但有欲色情非情界。有情世界中具有三种唯有情界；以器世界通持有情及非情界，有情世界唯能任持有情界故。如是如来妙观察智，三界因果为境界故，似其三界因果二相差别显现，非生三界因果，同前二种分别。此中意说，妙观察智普能观察一切境故，遍似一切诸界趣生，烦恼业等所感，诸行成熟所摄心心

法等因果相现。谓诸如来大圆镜智增上所生妙观察智，虽无所取能取执著，远离一切烦恼所知二垢障故，观察一切因果等事及能说故。如净圆镜现众影像，一切境相皆现其中，然无镜智无差别过。大圆镜智以于一切皆不愚故。虽能显现一切影像任运转故，而无分别。此智能现一切境相亦有分别，若无分别则不能观因果等事及为众会说法断疑。此文定证无漏心等亦有相分，如来智上五趣三界无边因果具足现故。**有说。**如来智明净故，一切境相虽现其中而此境相非智所变，不清净故，但是众生心等所变诸法影像。**此不应理。**如是影像若是众生心等所变，云何在佛智上显现？不可他因生他心，相违正理故，如余心相，此亦应尔。然此境相，如来无漏心所变现，如明镜中粪秽影像虽似不净，实非不净。心及心法缘境法尔，若缘他境，非如钳灯，无动作故，但如明镜，性本净故，变似境相而能缘虑。若诸境相非心上现，彼虽有力生心心所，如五根等不名所缘，如余处说。**无分别智亦定尔耶？**所缘真如不离智体，不可定尔。**后得俗智**虽不离真，有分别故，不证真体，但自变作真相而缘，故不可难。如诸异生心缘无漏，心上所有无漏境相虽似无漏，实是有漏，此亦应尔。**唯识道理**决定如是。心所变相虽相似有，而实无体。若不尔者，应有色等如心心法，不成**唯识**。若彼实有但不离识，名唯识者，心及心法亦不离彼色等诸相，应名**唯境**，便成大过。

戊八、雨大法雨因

经曰。如世界中苏迷卢等。大宝山王显现可得。如是如来观察智上。诸佛菩萨威神所引。广大甚深教法可得。

论曰。此中显示雨大法雨因相。如器世间由诸众生业增上力起诸宝山，如是如来妙观察智，由诸有情感正法业增上力故，起佛菩萨威神所引深大教法。此教开示诸佛菩萨自在威神，亦能引发彼威神力，是故说名诸佛菩萨威神所引。此说如来妙观察智能发镜智相应识上教法影像，或自能现教法影像，由此为缘，善根成熟所化有情自心变现。

戊九、降伏怨敌因

经曰。如世界中广大甚深不可倾动大海可得。如是如来观察智上。一切天魔外道异论所不倾动甚深法界教法可得。

论曰。此中显示降伏怨敌因相。如器世间由诸众生业增上力起诸大海，不可倾动。如是如来妙观察智，由诸有情感正法业增上力故，起法界教不可倾动。法界则是空无相理，说法界理名法界教。诸外道等，皆依诸见。法界空理对治诸见，离诸见趣；是故空教彼不能测，不能倾动。前威神教，威神高广，故喻宝山。此法界教，法界甚深，故喻大海。妙观察智是能显照一切境因，故能起说一切法教，略说胜者。是故契经说佛世尊名大智日，普能照了一切法故。

戊十、断一切疑因

经曰。又如世界大小轮山之所围绕。如是如来妙观察智不愚。一切自相共相之所围绕。

论曰。此中显示断一切疑因相。如器世界一妙高山七大金山八大海水四大洲等，总于其外有小轮山周匝围绕，如是为一，积数至千。复总于外有次轮山周匝围绕，名小千界。如是为一，复数至千，更总于外有次轮山周匝围绕，名中千界。如是为一，复数至千，总于其外有大轮山周匝围绕。有大风轮总持其下，名一三千大千世界。如是名为大小轮山之所围绕。如是如来妙观察智，遍知一切自相共相，能断世间一切疑惑。自共相愚，是疑惑因。知自共相，无此愚故。自无疑惑能断他疑。大圆镜智永离二障，不愚一切自相共相，能生此智。摄护此智，故名围绕。镜智虽能知一切法自相共相，无分别故，不能为他说法断疑。此智能知，有分别故，能为一切说法断疑。又此智能知诸法自相共相，二种行相之所围绕。自相行相如小轮山，共相行相如大轮山。镜智能持，如风持下。

如来净智现量所摄，云何能知诸法共相？若共相境现量所知，云何二量依二相立？有义。二量在散心位，依二相立，不说定位。若在定心缘一切相，皆现量摄。有义。定心唯缘自相，然由共相方便所引，缘诸共相。所显理者，就方便说名知共相，不如是者，名知自相。由此道理，或说真如名空、无我诸法共相，或说真如二空所显非是共相。如实义者，彼因明论立自共相与此少异：彼说一切法上实义，皆名自相。以诸法上自相共相，各附己体不共他故。若分别心立一种类能诠所诠，通在诸法如缕贯花，名为共相。此要散心分别假立，是比量境。一切定心离此分别，皆名现量。虽缘诸法若无常等，亦一一法各别有故，名为自相。真如虽是共相所显，以是诸法自实性故，自有相故，亦非共相。不可以其与一切法不一不异即名共相，自相亦与一切共相不一异故。是故彼论说诸法上所有实义，皆名自相。此经不尔，故无相违。

丁五、成所作智

戊一、总述三轮十化

经曰。复次妙生，成所作智者。

论曰。成所作智，应知成立如来化身。此复三种：一者身化，二者语化，三者意化。第一身化复有三种：一现神通化，二现受生化，三现业果化。第二语化亦有三种：一庆慰语化，二方便语化，三辩扬语化。第三意化复有四种：一决择意化，二造作意化，三发起意化，四受领意化。成所作智能起如是三业化用。此化三业即是化身。应知此中以用显体，非此三业即是智体，但是智上所现相分。成所作智增上缘力，击发镜智相应净识，令现如是三业化用，自亦能现。当知四智一一能起一切作用，就强多分，说平等智起受用身，成所作智起变化身。妙观察智观察一切自相共相、陀罗尼门、三摩地等。大圆镜智能现一切诸法影像，如一一根取一切境，非无强用。此亦如是。此中经文定证三业心心法等皆有变化，如来智上现此粗相心心法等一切功德，令诸下位能现了知。若不尔者，二乘异生云何能知如来所有心心法等功德差别？云何如来久已成佛，复能现作具贪瞋等种种化身？余经亦说，化无量类皆令有心。又说化身亦名有心，亦名无心——有依他心无自依心故。谓化心等依实心现，但实心上相分似有缘虑等用，如镜中火无别自体，随众缘生。如余心等，余处虽说无化心等，以无实用。如实心等变化色等，有实作用，如实色等，故偏说有。由化心等粗相显现易了知故，乃至

猿猴知如来心。若佛实心，诸大菩萨亦不能了。

戊二、身化三

己一、神通化

经曰。如诸众生勤励身业。由是众生趣求种种徇利务农勤王等事。如是如来成所作智勤身化业。由是如来示现种种工巧等处。摧伏诸伎傲慢众生。以是善巧方便力故。引诸众生令入圣教成熟解脱。

论曰。此中显示现神通化化身业相，令心勇悍，故名勤励。于善性中兼取精进，余但作意。由此发起勤励身业，就因为名。由此身业，世间有情作三正事，等者等取其余杂事。成所作智精进相应起化身业，由此化业为菩萨时，示现种种陶师等类工巧等处。此是智上身业相现，为欲摧伏技术傲慢故，现斯事善巧方便，即是悲慧平等运道先现神通。初令生信故，名引生令入圣教，如现神通度迦叶等。次令调顺有所堪能故名成熟，引令长养诸善根故。后令解脱三界恶趣有性无性，如其次第，故名解脱。由教化力，有种性者令生圣道解脱三界；无种性者，令修世善常生善趣。念彼善根为说正法，令脱三界，放光息苦安立善趣。又令彼生闻思修慧。次第三句，又令彼生顺解脱分、顺决择分及生圣道。次第三句，又令彼入见道修道及无学道。次第三句，如是等释应随相说，后亦如是。

己二、受生化

经曰。又如众生受用身业。由是众生受用种种色等境界。如是如来成所作智受身化业。由是如来往诸众生种种生处。示同类生而居尊位。由其示现同类生故。摄伏一切异类众生。以是善巧方便力故。引诸众生令入圣教成熟解脱。

论曰。此中显示现受生化化身业相。世间有情于诸生处，诸根领纳色等境界故，名受用身。有运转故名身业。成所作智一切生处，同时现生受用境界。谓现化身于天人中一切生处，示同类生，居刹帝利婆罗门种，伏诸下类令得利乐。此亦智上身业相现，或击镜智，或自显现，余例应尔。

己三、业果化

经曰。又如众生领受身业。由是众生领受所作善恶业果。如是如来成所作智领身化业。由是如来示现领受本事本生难修诸行。以是善巧方便力故。引诸众生令入圣教成熟解脱。

论曰。此中显示现业果化化身业相。身即是业故名身业，先业果故，果说因名。或身领受先业果时，有运转用，故名身业。由此身业领受先业爱非爱果。成所作智现似化身领受化业，由此业故示受一切本事本生难修诸行。先世相应所有余事，名为本事。先世所受生类差别，名为本生，如毗湿饭怛啰等一切本生事。依此本生，先所修行种种苦行，名难修行。或于今世依变化身，先修苦行，后舍彼行，修处中行方得菩提，名难修行。谓诸众生，计修苦行止恶起善方得菩提。为化彼故，先示同彼修诸苦行。为显非但持戒得净，要由定慧方得净故，现舍苦行修处中行方得菩提。有契经说【如来先世迦叶佛时，作是骂言：何处沙门剃须发者有大菩提？无上菩提

极难得故。由彼恶业，今受如是难行苦果。】此言亦是为止恶行现化所作。若不尔者，何有系属一生菩萨，已曾亲事无量如来，殖诸善本，性忆宿命更起如是重语恶行？当知此言为欲化度宜闻此言而得度者，令于佛所，离此言故。

戊三、语化三

己一、庆慰语化

经曰。又如众生庆慰语业。由是众生展转谈论递相庆慰。如是如来成所作智庆语化业。由是如来宣畅种种随所乐法。文义巧妙。小智众生初闻尚信。以是善巧方便力故。引诸众生令入圣教成熟解脱。

论曰。此中显示庆慰语化化语业相。庆慰即是喜悦差别，语能生彼，故名庆慰。闻此语言，展转发生大欢喜故。谓诸有情由发语心增上力故，各别识上语业相现为增上缘，令余识变似语业相。各谓闻他语言生喜。成所作智化作语业，应知亦尔。自现妙音令他心变，谓闻佛语生欢喜故。随所乐法者，随彼因力所应乐闻人天三乘诸差别法。文巧妙者，字句显美令乐闻故。义巧妙者，理趣分明易解了故。小智众生初闻尚信者，谓佛言音具六十德，诸凡愚慧暂时得闻尚生信解，何况其余聪慧者慧。成所作智名庆慰者，能现化语宣说一切巧妙文义，生诸有情欢喜心故，亦能加被善现等辈，以佛言音宣说甚深难测量法。如是此智能加被他一切论者，一切色类乃至虚空亦能发起化语说法，当知此事不可思议。

己二、方便语化

经曰。又如众生方便语业。由是众生展转指授务专所作。毁恶赞善更相召命。如是如来成所作智。所起方便语变化业。由是如来立正学处。毁诸放逸赞不放逸。又复建立随信行人随法行等。以是善巧方便力故。引诸众生令入圣教成熟解脱。

论曰。此中显示方便语化化语业相。如诸世间方便语业更相教示诸所应作不应作事，利益亲友，放逸众生加行起作故名方便。如是如来由大悲故，为诸有情安立学处，令伏诸恶修世间善，安立圣道分位差别，令入正道出离三界。成所作智能发化语，成办斯事，谓息诸恶发起诸善是此语用。

己三、辩扬语化

经曰。又如众生辩扬语业。由是众生展转开示所不了义。宣讽诸论。如是如来成所作智辩语化业。由是如来断诸众生无量疑惑。以是善巧方便力故。引诸众生令入圣教成熟解脱。

论曰。此中显示辩扬语化化语业相。成所作智随诸众生意乐差别现化语业，说种种义断诸疑惑，谓发一音表一切义，令诸有情随类获益。如契经言【佛以一音演说诸法，众生随类各得开解。】或有怖畏，或有欢喜，或生厌离，或复断疑。此是如来本愿所引不思議力所发化语，一音能断一切众疑。若作化身，亦令众生一质异见，利乐事成。

戊四、意化四

己一、抉择意化

经曰。又如众生抉择意业。由是众生抉择可作及不可作。如是如来成所作智。决意化业。由是如来抉择众生八万四千心行差别。以是善巧方便力故。引诸众生令入圣教成熟解脱。

论曰。此中显示抉择意化化意业相。成所作智相应意业能起化故，名化意业。此能抉择所化众生八万四千心行差别，或复此智相分中现变化意业，似能抉择众生八万四千心行，令彼了知得胜义利。云何八万四千心行？谓诸有情八万四千诸垢尘劳心行差别，此能障碍八万四千波罗蜜多、陀罗尼门、三摩地等。如贤劫经广说其相，所谓最初修习行法波罗蜜多，乃至最后分布佛体波罗蜜多三百五十，一一皆具六到彼岸，如是总有二千一百对治。贪瞋痴及等分有情心行八千四百，除四大种及六无义所生过失，十转合数八万四千。修习此故，复得成就八万四千陀罗尼门三摩地等。此犹略说，广则无量。

己二、造作意化

经曰。又如众生造作意业。由是众生造作种种诸所起业。如是如来成所作智造意化业。由是如来观诸众生所行之行与不行。若得若失为令取舍。造作对治。以是善巧方便力故。引诸众生令入圣教成熟解脱。

论曰。此中显示造作意化化意业相。随所观察一切有情所行之行：若诸恶行，不行有得，行即有失；若诸善行行即有得，不行有失。如是观察为欲令彼取得舍失，于德造作任持对治；于失造作远离对治。成所作智相应意业能起化故，名化意业。虽诸如来于一切事无有功用，而令众生心等变现似有造作，故名造作。或复此智相分中，现变化意业，似能观察一切有情诸行得失，令彼了知得胜义利。

己三、发起意化

经曰。又如众生发起意业。由是众生发起诸业。如是如来成所作智发意化业。由是如来为欲宣说彼对治故。显彼所乐名句字身。以是善巧方便力故。引诸众生令入圣教成熟解脱。

论曰。此中显示发起意化化意业相。成所作智相应意业，能发身语二种业故，就用说名发起意业。或此意业由智发起，是故说名发起意业。能起化故，或智相分现似彼故。此化意业为欲宣说彼对治者，为说有情诸行对治。此所说法名句字身以为自性，是故显示名句字身。如来随彼有情所乐说名身等，令起爱乐发生对治。是则如来成所作智相分中，现变化意业发名身等，宣说有情诸行对治。由此力故，令诸有情自心变似佛所说法，深生爱乐发起对治，是故说名发起意业。

己四、受领意化

经曰。又如众生受领意业。由是众生受领苦乐。如是如来成所作智受意化业。由是如来于定不定反问置记为记别故，随其所应，受领去来现在等义。以是善巧方便力故。引诸众生令入圣教成熟解脱。

论曰。此中显示受领意化化意业相。受相应思能动其心，令受苦乐，是故说名受领意业。成所作智受相应思能起化故，名化意业。成相分中现化意业，名化意业。于四记问为记别故，随其所应如实了知一切问已，领三世等无量法义如实了知。一一自体如实知己，随其所应一一记别无有颠倒。言四记者：一一向记，二分别记，三反问记，四默置记。一向记者，如有问言：一切生者决定灭耶？佛法僧宝良福田耶？如是等问应一向记，此义决定。分别记者，如有问言：一切灭者定更生耶？佛法僧宝唯一耶？如是等问应分别记，此义不定。反问记者，如有问言：菩萨十地为上为下？佛法僧宝为胜为劣？如是等问应反问记，汝望何问。默置记者，如有问言：实有性我为善为恶？石女儿色为黑为白？如是等问应默置记，不应记故，长戏论故。

应知此中身语化业，或自身相应，或他身相应，或不相应意化业。唯自他相应，由此即释三种神变，谓神通、教诫、记说神变。此佛化业于一切种恒时随逐不可思议，作用、数量、国土、差别不思议故。利有情用，无休息转，不思议故。一切如来三种化业，为欲成熟有情为先，说名第一方便善巧。是故契经说【佛世尊名大智药，能除一切烦恼病故。】

丙二、抉择受用和合一味事智

经曰。尔时妙生菩萨摩訶萨白佛言。世尊。为独如来于净法界受用和合一味事智。而诸菩萨亦能如是。佛告妙生。菩萨亦能受用和合一味事智。

论曰。今依受用和合一味事智为问，前辩佛地，但说如来清净法界体唯一味。佛镜智等，于中受用和合一味，无动无作。妙生菩萨意疑此事为唯如来亦通菩萨，故作此问。或前但说有五种法，摄大觉地，清净法界体唯一味，镜智依此缘此而生无分别故，亦唯一相。平等性智通缘真如，离二分别，亦唯一相。其余二智为饶益他，亦依真如无异分别，亦唯一相。如是唯佛受用和合一味事智，应不通余。为欲审定故作此问。此中既言，于净法界受用和合一味事智，证智于余无有受用和合一味智。能受用所应受用，和合一味真如境界，故名受用。共同一事故名为和。虽同一事或复离别，为显于中常不离别，故复言合。所缘能缘，平等平等，毕竟和合不离别故。味者坚实，即所受用所缘法界真如一味。事谓事用。智者即是能受用智，正取镜智平等性智，兼取余二，多缘真故。或一味者，能受用智无分别故。事者是果，缘净法界而生起故。或能受用即是舍受，无苦无乐平等一类，故名一味。事者果也，即此相应圆镜智等，由彼力生，故名彼果。或是行舍，无功用相，于一切处一味而转。能受用智，说名事智。或智自能领受己体，故名受用。自他二种分别无故，说名一味。事者果也，从众因缘，远离二想恒时转故。菩萨亦能等者，此中意说，受用和合一味事智非独如来，若诸菩萨亦能如是。云何但言有五种法摄大觉地？此中意说，佛地唯是五法所摄，不说五法唯摄佛地，亦能摄诸菩萨地故。

经曰。妙生菩萨复白佛言。何等菩萨受用和合一味事智。佛告妙生。证得无生法忍菩萨。由彼菩萨无生法中。得忍解时对治二想。由遣自他二种想故。得平等心。从此已上彼诸菩萨。自他异想不复现前。受用和合一味事智。

论曰。为显示得大乘无生法忍菩萨，或住功用有加行道菩萨，未有受用和合一味事

智。故复问言：何等菩萨受用和合一味事智？证得无生法忍菩萨，谓从初地已上菩萨，证得二空所显真如。观一切法遍计所执本性无生亦无有灭，本来寂静，自性涅槃，受用和合一味事智。非如二乘见道现观，但证生空所显真如，未证法空所显真理，未能现观诸法平等受用和合一味事智。地前菩萨亦未能证，未见真如，和合一味平等性智未现行故。有义初地已上菩萨复有三种：一初发心，谓在初地已入见道正性离生，真无漏心创现行故。二已修行，谓上六地。已得修道，进修行故。三不退转，谓上三地。修道已满，离诸功用无加行道任运现前，一切烦恼毕竟不起，念念胜进无退转故。此中唯取八地已上。观一切法本来无生，今亦不起，得上品忍一向清净，恒起无漏任运而转。由得此故，说名证得无生法忍。如契经言【八地已上诸菩萨众，离法想故，无我我所。观一切法非常无常，无生无起，自他平等。】乃至广说。由得任运二想对治，于一切处得平等心。从此已上离二想故，离诸功用及加行故，一向无漏极清净故，无分别智已得自在任运转故，方得说名受用和合一味事智。初地菩萨虽已证得自他平等，而有功用加行作意未清净故，而未建立。

经曰。妙生菩萨复白佛言。唯愿如来。广说譬喻。令诸菩萨悟甚深义。随所化缘广宣流布。令诸众生闻已，疾悟无生法忍。

论曰。妙生菩萨为令上义因譬喻门明了易见，诸菩萨等闻是法已，悟甚深义悟无生忍，故复请问。

经曰。佛告妙生。譬如三十三天，未入杂林终不能于若事若受，无我我所和合受用。若入杂林。即无分别随意受用。由此杂林有如是德。能令诸天入此林者。天诸果报若事若受。无所思惟和合受用。如是菩萨若未证得无生法忍。终不能得平等之心平等之舍。乃与一切声闻独觉无有差别。有二想故。彼不能住受用和合一味事智。若已证得无生法忍。遣二想故得平等心。遂与声闻独觉差别。由平等心。而能住舍受用和合一味事智。

论曰。三十三天有一杂林，诸天和合福力所感，令诸天众不在此林，宫殿等事业乐等受胜劣有异，有我我所差别受用。若在此林，若事若受都无胜劣，皆同上妙，无我我所，和合受用能令平等。和合受用故名杂林。此由诸天各修平等和合福业增上力故，令彼诸天阿赖耶识变现此林，同处同时同一相状。由此杂林增上力故，令彼转识亦同变现，虽各受用而谓无别。如是地前菩萨二乘，未证二空所显真如无生法忍，有见道断差别执故，未离自他差别二想，未得无漏平等性智相应之心平等受舍或复行舍故，不能住受用和合一味事智。有义七地已下菩萨，犹有功用有加行道，犹有微细烦恼现行。未清净故，未得任运无生法忍妙观察智相应平等若心若舍，故不能住受用和合一味事智。

经曰。复次妙生。譬如种种大小众流，未入大海。各别所依异水少水。水有增减。随其水业所作各异。少分依持。水族生命。若入大海无别所依。水无差别。水无限量。水无增减。所作业一广大依持水族生命。如是菩萨若未证入如来清净法界大海。各别所依异智少智智有增减。随其智业所作各异。少分众生成熟善根之所依止。若已证入如来清净法界大海。无别所依。智无差别。智无限量。智无增减。受用和合

一味事智。无量众生成熟善根之所依止。

论曰。大众流者，谓殑伽等四种大河。小流者，谓余小河。未入大海各别所依者，种种地方为所依故。异水者，清浊灰美，水差别故。少水者，望大海故。水有增减者，少雨多雨时差别故。随其水业所作各异者，种种气味势力成熟有差别故。少分依持水族生命者，少数少量水族有情所依持故。若入大海无别所依等者，与前所说一切相违，应知。其相广大依持者，此依数广量大而说。如是菩萨未证如来法界大海者，未证诸佛清净法界。各别所依者，别别如来为所依故。异智者，各别胜解所修成故。少智者，望佛智故。智有增减者，诸地相望有胜劣故，及定相望有胜劣故。随其智业所作各异者，诸菩萨定数量别故，所作各异。随诸菩萨胜解势力，缘有情界，能有所作，过此不转，是故各异。少分众生等者，少数少量成熟善根所依止故，由诸菩萨增上力故，随分令他善根成熟。诸菩萨定，望如来定，数量少故，化诸有情利乐亦少。若证如来法界大海者，已证诸佛清净法界。无别所依者，清净真如为所依故，无漏界中不可建立诸佛有异，何况菩萨。智无差别者，圆镜智等皆相似故，无有自他分别异故。智无限量者，了达无边所知境故。智无增减者，等清净故，遍知境界无少多故。受用和合一味事智者，平等智等一切所作皆相似故。无量众生等者，若数若量皆无量故，福德智慧无尽资粮皆平等故。由得法身穷生死际，一切有情成熟善根所依止故。

前后二喻有差别者，有义前喻说诸菩萨未入已入，或欢喜地或不动地。后大海喻，说诸菩萨未入已入，或不动地或如来地。有义二喻同说菩萨未得、已得无生法忍。前说菩萨功德稠密，喻如杂林。后说菩萨功德无尽，喻如大海。

佛地经论卷第六

佛地经论卷第七

亲光菩萨等造

大唐三藏法师玄奘奉 诏译

丙三、总颂净法界相具诸功德

经曰。尔时世尊而说颂曰。

论曰。当说四颂总摄上义，略显佛地净法界相。如来地中一切有为无为功德，皆是清净法界摄持，皆是清净法界之相。所相、能相俱名相故。于四颂中前三颂半别显其相，后半总结。别显相中，有义此中前半显示清净法界，次半显示大圆镜智，次半显示平等性智，次半显示妙观察智，次半显示成所作智，次半显示四智所摄眷属功德。后半显示五法所成三身差别。复有义者，此中显示清净法界有六种相，总摄一切佛地功德。谓：自性相、因相、果相、若作业相、若相应相、若差别相，如其次第初有一颂，余各半颂。

经曰。一切法真如 二障清净相。

论曰。有义此显清净法界，谓一切法空无我性所显真如，永离二障本性清净。今复

离染能为一切善法所依，是故说名清净法界。一切法者，谓世出世有漏无漏蕴界处等。真如即是诸法实性无颠倒性，与一切法不一不异，体唯一味，随相分多。或说二种，谓：生空无我、法空无我。真如实非空无我性，离分别故，绝戏论故，但由修习空无我观，灭障真如我我所执而证得，故名空无我。或说三种，谓善不善无记，真如是此三法真实性故。或说四种，谓三界系、不系，真如是此四法真实性故。或说五种，谓心真如，广说乃至无为真如。亦是五法真实性故。或说六种，谓：色真如，广说乃至无为真如，五蕴无为真实性故。或说七种，一流转真如，谓一切行无始世来流转实性。二实相真如，谓一切法二空无我所显实性。三唯识真如，谓一切法唯识实性。四安立真如，谓有漏法苦谛实性。五邪行真如，谓业烦恼集谛实性。六清净真如，谓善无为灭谛实性。七正行真如，谓诸有为无漏善法道谛实性。或说八种，谓：不生不灭，不断不常，不一不异，不来不去，八遣相门所显真如。或说九种，谓九品道除九品障所显真如。或说十种，谓于十地除十无明所显真如，即十法界。如《摄大乘》广辩名相，如是增数乃至穷尽一切法门，皆是真如差别之相，而真如体非一非多，分别言说皆不能辩。由离一切虚妄颠倒，假名真如。能为一切善法所依，假名法界。离损减谤，假名实有。离增益谤，假名空无。分析推求诸法虚假，极至于此更不可度，唯此是真，假名实际。是无分别最胜圣智所证境界，假名胜义。如是广说。言二障者，一烦恼障，二所知障。恼乱身心令不寂静，名烦恼障。覆所知境，无颠倒性令不显现，名所知障。烦恼障者，谓执实我萨迦耶见以为上首。百二十八根本烦恼及随烦恼，若所发业，若所得果，皆摄在中，皆以烦恼为根本故。所知障者，谓执遍计所执诸法，萨迦耶见以为上首。所有无明法爱恚等诸心心法，及所发业并所得果，皆摄在中。皆以法执及无明等为根本故。有义法执及无明等，遍在一切善恶无记有漏心品及与二乘无漏心品，皆不了达法无我故。皆似相分见分起故。有义唯在不善无记有漏心品。《瑜伽师地》说诸无明但有二种：一者不善，二者无记。复有二种：一者染污，二不染污。不言有善，不可非善善心相应，性相违故。又善心品必与无痴善根相应。痴即无明，不可一心痴、无痴并，如贪无贪瞋无瞋等，不相应故。不可法执，不与痴俱；若无无明，无倒执故。如执有我定无明俱，此亦应尔。又诸善心，性无迷执，皆信等俱，顺无我解，与二空观为前方便。不可法执导法空观，我执未曾见此事故。是故有漏无漏善心，决定不与二执无明爱等相应，违教理故。一切异熟无记心品亦无法执及无明等，分别力劣，不能执故。若有倒执成法我见，有无明等阿赖耶识，不应唯与五法相应。见无明等，慧等摄故。又若此识有法执者，无所熏故，应念念失，不须对治，则成大过。烦恼障中无此事故。又法空观初现前时，此识应断，障治相违不俱行故。若尔所余有漏种子应无所依，所修功德应无熏习，无所熏故。不可说言熏习镜智，相应净识非无记故，犹未得故。阿赖耶识既无法执，余转识中异熟果者，亦应如是性类同故。于五识中亦无法执，无有猛利分别用故，不推求故。《摄大乘》说【能遍计心唯是意识。】故知五识不缘遍计所执自性。如无分别无推求见，不能计我，故亦不能计度诸法。然由意识计我、计法，起爱恚等，引五识中非见所摄爱恚等起，虽无有见而有爱恚无明等法二障所摄。是故二执分别推求，唯在第六第七意识。若爱恚等非见所摄，不推求者亦在五识。诸我执等烦恼障体，唯在不善有覆无记二心中有。若法执等所知

障体，亦在无覆无记心中，二乘无学亦现行故。无学位中无有不善有覆无记。此就二乘名为无覆，若望菩萨是染污故，亦名有覆。故所知障亦名无覆，亦名有覆。一体二名，所望别故。烦恼障中有所知障，是所依故，必执有法而计我故。体虽无二，而用有别。如一识体取境用多，由此熏生一种子体，亦有多用。起时虽俱，而渐次断，圣道势力有分齐故。若所知障就二乘说无覆无记，四无记中何无记摄？异熟生摄，以从异熟识生起故。若尔何者非异熟生？如增上缘，余所不摄，皆此摄故。威仪等心不坚执故，非普遍故，无二障体。若善、无覆无记心中，无法执者，云何不能了达法空？亦无我执，云何不能了达生空？此既由与第七识中我执俱故，不达生空。亦应由与第七识中法执俱故，不达法空。既似相分见分而起，云何不名法执所摄？诸佛菩萨无漏智等亦有二分，云何非执？是故缘生相分见分，依他起摄。若于此上妄计心外，或定性有，方名为执。故所知障在第七者，遍与六识三性心俱，非相应品。且止广净，应释本文。清净相者，谓此真如本性清净。二障所覆，如净虚空烟云等障相似不净。得出世间证真如道，渐除二障所有种子，犹如大风吹烟云等。金刚喻定现在前时，灭离一切障种子尽，得净法界究竟转依，名清净相。如是已显前五法中清净法界。有义此显自性一分法界净相，即六相中自性一分，文同前释。

经曰。法智彼所缘 自在无尽相。

论曰。有义此显大圆镜智法者，即是依他起性缘法镜智名为法智。大圆镜智亦缘世俗依他起性，现彼影故，不迷彼故。彼所缘者，彼谓真如，非彼法智。虽复隔句，义势相应，故无有过。法智用彼为所缘故，名彼所缘，非谓法智是彼所缘。大圆镜智亦缘胜义圆成实性，穷生死际，内证彼故。此说镜智缘一切法自相共相，依他起性，圆成实性，俱为境故。遍计所执但是凡愚妄心所计，非圣智境，故不说缘。如论中说遍计所执唯凡智境，圆成实性唯圣智境，依他起性亦凡智境，亦圣智境。遍计所执以无体故，非圣所证。若尔圣智不知一切，彼既是无，智何所知？若知为有，则成颠倒；若知为无，则非遍计所执。自性心所现无，依他起摄。真如理无，圆成实摄。是故圣智虽知有无，而不缘彼遍计所执自性为境。言自在者，大圆镜智六到彼岸所修成故，具十自在，妙用无碍。无尽相者，穷生死际，无间无断相续常故。相谓所相，或复能相，表自体故。如是总显前五法中大圆镜智。

有义此显自性一分，佛果四智即六相中自性一分。有为功德法者，即是大圆镜智。由对治力转去一切粗重所依阿赖耶识，转得清净依他起性。远离一切心虑分别，所缘能缘平等平等，不可宣说。缘生法性，不增不减。内证行相，能现一切诸法影像，于一切境，普能照了。无分别故，总说名法智者，即是平等性智。由对治力转去执著众生及法第七末那，转得清净依他起性缘镜智等，及净法界平等平等内证行相，故名为智。彼所缘者，即余二智。由对治力转去世间分别六识，转得清净依他起性。或出世间，或世出世，彼后所得缘上真如及法智等，依他起性以为境界。无执分别似所缘现，分别自内所证能证，用彼上说真如法智为所缘故，名彼所缘。如是四智妙用无碍，故名自在。穷生死际常用不息，故名无尽。大圆镜智平等性智，常无间断故名无尽。妙观察智所作智，虽有间断，而暂作意即能现前，数起无穷亦名无尽。相谓体相，皆从缘生。说名清净依他起性，皆无颠倒说名清净。圆成实性皆有

内证，照境作用，似境显现，说名为智。如是等义能表自体，故名为相。

经曰。普遍真如智 修习证圆满。

论曰。有义此显平等性智。谓初地中初现观时，得此平等无分别智，观真如等一切平等。于后诸地渐次修习，转胜转净，乃至佛地证得圆满。究竟清净证法界等，一切理事皆悉平等。如是显示前五法中平等性智。有义此显六中因相，谓初地中无分别智，观初法界见道三心，断见道断百一十二根本烦恼及随烦恼，并灭见断不染无明分别法执最粗一分。显初法界智种增长。从此已后于一切地，修道位中无分别智观余法界如如。于彼一切法门闻思修等，加行智等，方便等位，渐次修习。如是如是随其所应，渐伏修断十六烦恼及随烦恼，并随所应，渐灭修断不染无明俱生法执所余诸分。显余法界，智种增长。由此为因乃至佛地，证得法界四智圆满。

经曰。安立众生二 诸种无尽果。

论曰。有义此显妙观察智。谓此妙智能为众生说妙法等，安立众生利益安乐，故名为二。即此二种有多品类，故名诸种。如是二事穷生死际，常作不绝，故言无尽。此即名果，是智果故。如是显示前五法中妙观察智。有义此显六中果相。谓净法界及四妙智，皆能安立一切众生利益安乐：令修善因，名为利益；令得乐果，名为安乐。又令离恶，名为利益；令其摄善，名为安乐。又拔其苦，名为利益；施与其乐，名为安乐。此世他世、世出世等，应知亦尔。品类众多故名诸种。穷未来际故名无尽。如是二事诸种无尽，是净法界及四智果，由此起故。

经曰。身语及心化 善巧方便业。

论曰。有义此显成所作智。谓智能起身语心化，称顺机宜故名善巧，加行不绝故名方便。此即名业，或复此智善巧方便，能起身语心三化业。如是显示前五法中成所作智。有义此显六中业相。谓净法界及四妙智，能起身语心三化业，及与善巧并方便业。成所作智起身语心三种化业，妙观察智起善巧业，观机宜等极巧便故。其余二智及净法界起方便业，以能任运与一切业为方便故。身化三种：一自身相应，谓化自身为轮王等种种形类，及现种种诸本生事。二他身相应，谓化魔王为佛身等，变舍利子为天女等。寄他身上示现种种变化形类。三非身相应，谓现大地为七宝等，或现无量佛化身等，或放光明照无边界。如是等类，离自他身别现化作，情非情色种种形类，动地放光风香等事，皆为利乐诸有情故。一切皆名佛化身业。如是语化亦有三种：一自身相应，谓佛自身化现梵音，遍告无边诸世界等，种种语业。二他身相应，谓令声闻大弟子等，以佛梵音宣说大乘甚深法等。是故声闻诸菩萨等说非已分甚深妙法，皆是如来变化所作，非彼自力。三非身相应，谓化山海草木等类乃至虚空，亦出音声说大法等。如是皆名变化语业。心化唯二：一自身相应，谓自心上化现种种心及心法影像差别。二他身相应，谓令他心亦现种种心及心法影像差别。此并相分，似见分现。有义定力能令自心解非分法，名化自心。加被有情令愚昧者解深细法，令失念者得正忆念，名化他心。然心无化，无形质故。如论说言【心无形故，不可变化。】又说【化身无心心法。】此就二乘及诸异生定力而说。彼定力劣，不能化现无形质法。诸佛菩萨不思议定，皆能化现。若不尔者，云何如来现贪

瞋等？云何声闻及傍生等知如来心？云何经说化无量类皆令有心？云何上说诸化意业？云何经说有依他心？但诸化色同实色用，化根及心但有相现，不同实用，又就下类故作是说。若尔云何不化非情，令心相现？非情已是心等相分，云何复令有心相现。若心相现，则名有情，非非情摄。是故化心但说二种。如前已说。妙观察智能观自证陀罗尼门三摩地等，能观有情根欲性等，说妙法药，名善巧业。其余二智及净法界，与诸功德为所依止，能起种种利有情事，名方便业。

经曰。定及总持门 无边二成就。

论曰。有义此显四智所摄眷属功德。有义此显六种相中相应之相。定门即是八万四千三摩地门。总持门者，八万四千陀罗尼门。如是二种通生一切有为功德，通显一切无为功德，通引一切神力作用利众生事，故名为门。无边二者，福德智慧二种庄严，于中差别有无量种，八万四千福德智慧，或无量劫修所成故，说名无边。前五波罗蜜多，名为福德，后五波罗蜜多名为智慧，或随所应自性眷属一一具二。如是二门二种庄严，四智品中一一具足，恒共相应，亦复依止清净法界，与净法界不舍离，故名成就。

经曰。自性法受用 变化差别转。

论曰。有义此显五法所成三身差别。有义此显六种相中差别之相。虽诸如来所依清净法界体性无有差别，而有三身种种相异转变不同，故名差别。自性法者，即是如来初自性身，体常不变，故名自性。力无畏等诸功德法所依止故，亦名法身。受用即是次受用身，能令自他受用种种大法乐故。变化即是后变化身，为欲利益安乐众生，示现种种变化事故。体义、依义、众德聚义，总名为身。如是略释三身名义。

又法身者，究竟转依，真如为相，一切佛法平等所依。能起一切自在作用，一切白法增上所显，一切如来平等自性，微妙难测。灭诸分别绝诸戏论。故契经言【诸佛法身不应寻思，非寻思境，超过一切寻思戏论。】受用身者，一切功德圆满为相，一切佛法共所集成。能起一切自在作用，一切白法增上所起。一切如来各别自体，微妙难测。居纯净土，任运湛然。尽未来际自受法乐，现种种形说种种法，令大菩萨亦受法乐。变化身者，一切神变圆满为相，一切化用共所集成，示现一切自在作用，一切白法增上所引。一切如来各别化用微妙难测，居净秽土，现种种形说种种法，成熟下位菩萨二乘及异生众，令入大地，出离三界脱诸恶趣。如是略释三身相用。

又前五法摄三身者，有义前二摄自性身，中间二种摄受用身，成所作智摄变化身，经说真如是法身故。论说转去阿赖耶识得自性身，大圆镜智转第八得。故知前二摄自性身。此经中说【成所作智起诸化业。】庄严论说【成所作智，于一切界发起种种无量难思诸变化事。】故知后一摄变化身。平等性智如余论说，能于净土随诸菩萨所乐，示现种种佛身。妙观察智亦如论说，于大集会能现一切自在作用说法断疑。又说转去诸转识故，得受用身。故知中二摄受用身。又佛三身皆十义中，智殊胜摄，故知三身皆得有智。有义初一摄自性身，四智自性相应共有，及为地上菩萨所现；一分细相摄受用身。若为地前诸菩萨等所现，一分粗相化用，摄变化身。诸经皆说清净真如为法身故。《赞佛论》说，如来法身无生灭故。《庄严论》说，佛自性身本

性常故。《能断金刚般若论》说，受持演说彼经功德。于佛法身为证得因，于余二身为生因故。诸经论说，究竟转依以为法身。转依即是清净真如，非对治道，故知法身唯净法界真如为性。《庄严论》说，大圆镜智是受用佛。《摄大乘》说，转诸转识得受用身。然说转去阿赖耶识得法身者，此说转去第八识中二障种子，显得清净转依法身。非说镜智，以说镜智是受用故。又受用身略有二种：一自受用，三无数劫修所成故。二他受用，为诸菩萨受法乐故。是故四智相应共有，及一分为受用身。经论皆说，化身为化地前众生现种种相。既是地前众生境界，故知非是真实功德，但是化用。经论唯说成所作智能起化业，非即化身。虽三种身智殊胜摄。法身是智所依证故，化身是智所起用故。似智现故假说为智，亦无有过。如是三身受用变化既有生灭，云何经说诸佛身常？由二所依法身常故，又受用身及变化身虽有生灭，以恒受用种种法乐无休废故。于十方界数数现化无断绝故，如常受乐，如常施食，故说名常。《庄严论》说，常有三种：一本性常，谓自性身，此身本来性常住故。二不断常，谓受用身，恒受法乐无间断故。三相续常，谓变化身，没已复现，化无尽故。如是法身虽离一切分别戏论，而无生灭，故说名常。二身虽有念念生灭，而依常身无间断故，恒相续故说名为常。经说如来色受等法，一切常住，依此道理非无生灭。无漏种子修习增长所生起故，生者皆灭，一向记故；色心皆见是无常故；常住色心曾不见故。

如是三身，云何形量？法身清净真如为体，真如即是诸法实性。法无边际，法身亦尔。遍一切法无处不有，犹如虚空，不可说其形量大小。就相而言，遍一切处。受用身者，有色非色。非色诸法无形质故，亦不可说形量大小。若就依身及所知境，亦得说言遍一切处。色有二种：一者实色，二者化色。言实色者。三无数劫修感色身相好等业，转五根等有漏色身，得佛无漏五根等色。无量相好庄严。其身周遍法界，称实净土。于生死中业有分限，阿赖耶识所变身形大小不定。且如此界瞻部洲人善业最劣，所得色身极长四肘。东胜身洲善业次胜，身長八肘。如是善业渐渐增胜，所得色身形量渐大。乃至色界色究竟天，感色业中最殊胜故，所得色身一万六千瑜膳那量。十地菩萨无漏善根所资熏故，身形转大。如经广说。金刚喻定现在前时，灭一切障善根势力量无边故，所得色身充满法界，遍实净土。大圆镜智相应净识所变身土无限量故，诸佛识变同处同时，其相相似，不相障碍，尽未来际无间无断。依此能令诸佛受用广大喜乐，是故说名受用身土。如是身土唯佛乃知，非诸菩萨五根所证。一一色根能证一切所受境界，无障碍故。是故诸佛无见顶相，无边法音，一切色根作用无限以遍满故。言化色者，由悲愿力，为入大地诸菩萨众，现种种身，种种相好，种种言音，依种种土，形量不定。变化身者，亦非愿力为化地前诸有情故，现变化身，通色非色。非色即是变化意业，力无畏等诸功德相，无形质故，无有形量。色者变化身语业等，随时随处，随众所宜。所现身形，其量不定，如经广说。

如是三身，一切如来为有差别为无差别？法身实性，一切如来皆共有故，无有差别。就能证因有差别故，假说差别。其余二身，各别因感，各别自性实有差别，但无别执。同处相似，利乐意乐事业平等，说无差别。是故说言：一切诸佛由所依止意乐

事业，于三种身如其次第说无差别。所依法界无差别故，利乐意乐无差别故，共作事业无差别故。

如三身为有各别诸功德不？如来**法身**清净真如转依为相，真实善有，本性清净，远离一切杂染法故，一切功德所依止故，一切功德真实性故，说名具足一切功德，无有色心差别功德。佛**受用身**具足一切色心等法真实功德，及为他现化相功德。佛**变化身**唯具一切现色心等，化相功德。是故三身皆说具有过殑伽沙数量功德。

一切如来所化有情为共不共？**有义**皆共。以一佛皆能化度一切有情，福德智慧一切平等，三无数劫勤修行愿，同为拔济一切有情求菩提故。如说一佛所化有情即一切佛。**有义**不共。以佛所化诸有情类本相属故。是故如来底沙佛时，曾与慈氏同为弟子。佛观释迦所化有情善根先熟，慈氏所化善根后熟。又观慈氏因行先满，释迦后满。遂于一处入火光定，令释迦见七日七夜不下一足。一颂赞叹，令超慈氏在前成佛。又佛将欲入涅槃时，作如是言：我所应度皆已度讫。又契经说，佛涅槃时观一所化，现在非想非非想处，当生此间应受佛化。留一化身潜住此界，先所受身现入涅槃。彼从非想非非想没，来生此间。佛所留化为说妙法，成阿罗汉。尔时化身方没不现。又诸经中处处宣说，能化所化相属决定。是故诸佛所化不共。**如实义者**，有共不共。无始时来种性法尔更相系属，或多属一，或一属多。菩萨因时成熟有情亦不决定，或共不共。故成佛已或共化度，或别化度。若所化生一向共者，何须多佛？一佛能化一切生故。唯应一佛常住世间教化众生，余佛皆应入永寂灭。佛亦不应化余众生令趣大乘，以无用故。但应化彼令得三乘，入永寂灭，以易得故。谁有智者舍易就难，然灯助日？是故所化非一向共。若所化生一向不共，菩萨不应发弘誓愿，历事诸佛修学大乘苏达那等。亦不应事多善知识诸佛，不应以己所化付嘱后佛，如是等事皆悉相违，是故不应一向不共。虽一一佛有化一切有情功能，然诸有情于无缘佛，不肯受化，亦不见闻。虽一一佛尽未来际，常住世间教化无量诸有情类，而随所宜，现种种化。或现等觉或现涅槃，或名释迦或慈氏等。随一化相所度有情言皆度讫。生非想者，宜见释迦化相得度，故留化待亦不相违。若诸如来同一所化，何佛现前而化彼耶？诸佛皆有悲愿力故，不可一化余皆止息，但有缘佛同处同时，后得智上各现一化。其状相似不相障碍，更相和杂为增上缘。令所化生识如是变，谓见一佛为现神通为说正法。如是等事不可思议，非唯识理，不可解了。又自性身寂灭安乐，正属自利功德所摄。为增上缘益众生故，兼属利他。又与二身俱利功德为所依故，二利所摄。**受用身者**，具有二分：一、自受法乐分。谓三无数劫修自利，行满足所证色等实身，令自受用微妙喜乐。二、他受法乐分。谓三无数劫修利他行，满足所证色等化身。为入大地诸菩萨众，现种种形说种种法，令诸菩萨受大法乐。由此二分，或说此身唯自利摄，或说此身唯利他摄，或说俱摄，皆不相违。**变化身者**，唯为利他现诸化相，故利他摄。

如三身有四分故，得为四句：一、受用非变化，谓自利分实受用身。二、变化非受用，谓变化身为化地前杂类生故，或粗或妙，或令欢喜或令怖畏，改转不定。但名变化不名受用，不必令受现法乐故。三、亦受用亦变化。谓为地上菩萨所现种种化身，令诸菩萨受法乐故，随时改转不决定故。四、非受用非变化谓自性身。或处

说佛有二种身，一者生身，二者法身。若自性身若实受用，俱名法身，诸功德法所依止故，诸功德法所集成故。若变化身若他受用，俱名生身，随众所宜数现生故。

又余经说有十种佛：一现等觉佛。二弘誓愿佛。三业异熟佛。四住持佛。五变化佛。六法界佛。七心佛。八定佛。九本性佛。十随乐佛。前五世俗，后五胜义。随其所应，三身所摄。如是等类，随相应知。

经曰。如是净法界 诸佛之所说。

论曰。如是如来清净法界诸佛同说，具足佛地五种功德三身差别，或自性等六句义相。由此四颂，略说佛地一切功德。及前广说，应知总名圣教所说。

甲四、依教奉行分

经曰。时薄伽梵说是经已，妙生菩萨摩訶萨等，诸大声闻世间天人阿素洛等，一切大众闻佛所说，皆大欢喜信受奉行。

论曰。此中显示闻法众会依教奉行。由佛净识悲愿所引，变似契经增上缘力，时众自心善根成熟，似彼相现。谓闻佛说，皆生欢喜信受奉行。诸声闻等或现化作，或是真实。受用、变化二土同处，听法徒众所闻虽同，所见各异，不相障碍。上亦见下，下不见上。各各利益，安乐事成。

佛地甚深诸句义 我今随分已略释

功德普施诸群生 愿速等成无上果

诸有书写所生福 后后胜善等流果

愿此相续尽未来 利益安乐诸含识

佛地经论卷第七